URUOSMA
4326
4890

سعد الله الحلوي

فهرست ما في هذه المجموعة المباركة من التأليفات الفائقة

شرح قصيدة برده مع ترجمه ١ — قصيدة روحيه ٢١ — قصيدة دامغة المبتدعين وناصرة المهتدين ٢٢ — قصيدة عقايد ٢٦ — قصيدة قوام الدين ابي بركات ٢٨ — قصيدة ابي الفتح البستي ٢٩

قصيده عبد القادر ٣٠ — قصيدة استمداد ٣١ — قصيدة مدح نبي عليه السلام ٣٢ — قصيده في وصف حال الموت للشيخ عبد العزيز الدادابي ٣٢ — قصيدة قلادة الدر المنثور في ذكر البعث والنشور ٣٣

ابيات سهيلي تخميس حريري ٣٤ — قصيده لقاضي جمال الدين الباعوني ٣٥ — قصيده للشريف الصالح الزركي ٣٦ — قصيدة بانت سعاد ٣٧ — قصيده في مدح الانصار رضي الله تعالى عنهم ٣٩

قصيدة ممتع الكرين عبد الله بن محمد الغفار القسطنطيني العروضي ٤٠ — رساله في مقام احترام الشيوخ من الفتوحات المكية ٤١ — رسالة تصحيح النية والعمل بها ٤٢

رسالة تعديل الاركان والقومة والجلسة ٤٣ — رسالة طعن طاعون لابن نجيم المصري ٤٩ — رسالة زين بن نجيم لافعال الصلوة على مذاهب الاربعة ٥٠ — رسالة ابن القاضي في بيان القوم يذكر ويؤنث ٥١

رسالة ترجمان الدستوري لكمال المرحوم في بيان مصطلحات الحديث ٥١ — رسالة في مصطلحات المحدثين لابن كمال ٥٢ — رسالة في تقسيم المجاز ٥٢ — حكاية دهري مع ابو حنيفه ٥٤

رسالة في ذكر اسماء الله واسماء انبياء الله عليهم السلام في القرآن ٥٤ — رسالة في الناسخ والمنسوخ ٥٥ — رسالة منيره لتفضيل العلم ٦٨ — رسالة نظام العالم والعدالة والسياسة ٨٠

رسالة في صفات الله الازلية للفناري ٨٤ — رسالة قرمي في التصوف ٨٦ — رسالة العالم قدم لمولانا شيخ نعمة الله ٨٧ — رسالة ان الزمان قد استدارت لصدر الدين قنوي ٨٨

رسالة في تفسير قوله تعالى وعلم ادم الاسماء كلها لمولانا شيخ نعمة الله ٨٨ — رسالة حجة السماع للشيخ اسمعيل المولوي الانقروي ٨٩ — مسائل اصول فقه ولايحه قدسيه ونقليه ٩٥

الركن الثاني

الركن الثاني لبيان الزوجان لبقاء نوع الانسان ١١٣ — رسالة معموله لبيان ما يتعلق بالجزء من الاحكام ١١٥ — شرح الفقه الاكبر للامام الاعظم ابو المنتهي ١٢١

باب ذكر الانبياء عليهم السلام ١٣١ — مسائل فقهيه من الايجاز يسئل علي وجه الالغاز ١٣٤ — في بيان الفاظ معقده واشارات بليغه ١٣٨ — تفسير سورة تبارك لابن كمال ١٤٠

تفسير سورة عم لابن كمال ١٤٣ — رسالة حقيقة الايمان على اصح المذاهب ١٤٤ — رسالة في علم اداب البحث ١٤٦ — رسالة غوثيه للمحي الدين العربي قدس سره العزيز ١٤٦

رسالة معموله في رد زعم الرافضه وتحقيق الحق في قول اهل السنة ١٤٨ — حديث الاربعين في الاخبار القدسيه ١٤٩ — رسالة شيخ بالي الصوفي مجيباً للمولى جوي زاده للمشكلات الفصوص ١٥١

مختصر الحصن الحصين للمولى الجزري ١٥٤ — رسالة المقاصد الاخرويه لابن كمال پاشا ١٥٥ — فروق الاصول لابن كمال پاشا ١٥٥ — رسالة البينة على غلط الجاهل والتنبيه ١٥٨

اصطلاحات حديث لمولانا ابن كمال پاشا ١٦٣ — رسالة الموسومة بشرح العشر في معشر العشر ١٦٣ — رسالة قواعد الفرس لابن كمال ١٧١ — رسالة اداب البحث لمولانا طاش كوپري زاده ١٧٦

مسائل اختلفت فيها بيننا وبين الاشعرية احدى عشر مسئله ١٧٧ — شرح قصيدة خمريه لابن الفارض ١٧٧ — قصيدة المسماة بالفرجيه للامام ابي الفضل النحوي وايضا يسمى بالمنفرجه ١٨٢

شرح حديث اربعين للمولى ابن كمال پاشا ١٨٤ — كتاب فقه الاكبر للامام الاعظم ١٨٩ — رسالة يائيه لقواعد الفرس لابن كمال پاشا ١٩١ — رسالة بحث المرفوعات للفاضل خضر چلبي ١٩٨

رسالة في تفضيل صلواة النبي لمولانا جلال الدين الدواني ٢٠٠ — رسالة منيره لتفضيل العلم لابن كمال پاشا الوزير ٢٠١

Kısmı: N. O.
Yeni Kayıt No: 4336
Eski Kayıt No: 4890
Tasnif No:

٤٨٩٠

٤٩٣٠

وقف بدر البدور الكاملات في بديع الحلاوة والمعاني حضرة السلطان ابن السلطان
ابن السلطان السلطان ابو الارشاد عثمان خان ابن السلطان
مصطفى خان جعل الله بره تبصرة للادباء الانجاب
وجاعلا ذكره لمجمع المعارف وروى الالباب وانا الداعي
الحاج ابراهيم حنيف المفتش باوقاف الحرمين عفي عنهما

٧٠ دده قرنة خادار - ٤٢ يوقدر .
١٠٠ دده يوز ادنيره خادار ١١١ يوقدر .
١٢٥ دده يوز ... ١٤٥ يوقدر .

٩

~~١٤٥~~
١٤٧
٢٩
اداده اكسيك ...
~~١٢٥~~
١١٨

الحمد لله الذي جعل النظام • لانتظام الكلام • والصلوة والسلام على محمد سيد الانام وعلى
اله العظام واصحابه الكرام وبعد بو عبد فقير وحقير قليل البضاعة • عديم البراعة •
حضرت فخر العارفين قطب الواصلين الموفق بعناية الله رب العالمين • شيخ سعد الله
الحلوانى • اسعده الله جنانه واجزل مثوبته جنابلرينه حسن اعتماد • ولطف اعتقاد ايله
اولمغله كائنات • ومفخر موجودات • عليه افضل الصلوات • واكمل التحيات حضرتلرينك
مدحى بابنده ابو عبد الله محمد بن حبان المصرى • مولدا المعروف بالبوصيرى رحمه الله
حضرتلرينك انشا ايتدوكى قصيدۀ برده ديمكله معروف اولان قصيدۀ طيبۀ مباركه سى نوعه بيك
الفاظ عربيه سنك معناسى • ونبذا قافيه سى مشروح اوله شرحنده فحوى اساسى تركى ايله شرح
اولنمغه مشاوره لطيفه ايله اشارت شريفه بيوردقلرى سببدن تحرير ميسر حضرتلرينك
همت وحسن طويتلرى ايله حقيقت حاله واقف اولماغين قصيدۀ مرغوبه شرح اولنوب وتسلى
تركى ايله منظوم ترجمه ايلدوكى عزيزين ترجمه قصيده سى داخى هر بيتك مقابله سنده قبول
ومعاونه قصيدۀ مباركه دكه ابو عبد الله محمد بن حبان البوصيرى نور الله مضجعه الله
بو قصيدۀ غرا وقصيدۀ بيضانك انشاسنه سبب اولدر كه اتفاقا بر خلط فالج علتى
اولوب نعوذ بالله من ذلك بدنك نصفى ايله حركتدن منع ايلدكده حضرت رسالت صلى الله
عليه وسلمه مدحنده بر قصيده انشا ايدوب الله تعالى حضرت عظمته دركاهنه استشفاع
ايدم ديو فكر ايدوب بو قصيدۀ شريفه نك انشاسنه اشتغال اولنوب تمام اولدقده نصف
كيجه يا توبنده منامنده حضرت سلطان انبيا عليه السلام كوروب كه مبارك اليله مسح بيوروب
صفادن حالده كا صحت وعافيت بيلشوب ولصباح اولدقده بازاره وارمغه اتفاق
ايدوب بر درويشله بولشوب ياسيدى اول حضرت رسالتى مدحنده ايتدوكك قصيدۀ
استرم ايدوب تعليم ايله ديدى حال بوكه بن بو قصيدۀ شريفه ي دخى كيمسه يه واقف ايتمدم
بن اچون ديمش اول دخى ايدوب حضرت رسول الله حضورنده
قصيده نك انشا اتمشم ديمش طلب ايدوكك قصيده يي دون كيجه
ايشتدم بن مقصودم ابن قصيده دن اوكرنمك استرم ديو ايلدم
بن دخى دون كيجه منامده كوردم كه بو قصيده عليم الحال حضرت رسالت عليه السلام
حضورنده اوقويوب حضرت نبى عليه السلام بو قصيده يه قبول ايله حاليكى

ايتدى ديو حكايت ويردى لكن بن داخى بو قصيدۀ مباركه درويشدن الدم ومحمد داخى
درويش قصيدۀ مرغوبه الوب كيدوب بنم ايله انك ارسنده اولان ماجرا وقصه خلقه شيوع بولوب
قصيدۀ مرغوبه بين الناس اشتهار بولوب ملك ظاهرك وزيرى صاحب بهاء الدين طاب
ثراه نك حسن نيتى بيلنوب صاحب منكور قصيدۀ شريفه نك نسخه سنى استنساخ ايليوب تلقى
ايلدكه قصيدۀ مرغوبه هر بار كه استماع ايلدكده اياغ اوزره طوروب باشى اچق اوتوردى
ايدوب وجمله صاحب منكورك قصيدۀ مرغوبه معزز ومكرم طوتوب بو كلامى كشف احوال
بينى تبرك ايدوب بونك بركاتنده معاصى عظيمه دينيه ومطالب دنياويه يه نيل بولوب
صلحاء منكورلك سوق فتنه واقع اولدى صاحب سعد الدين فارقى به مرض واقع
اولوب سنين ايده اطبا عصرانك معالجه سندن عاجز اولوب ايرى ايرى كيجه سعد
الدين منكوره منامنده حضرت رسول عليه السلام ايدوب صاحب بهاء الدين ده
الوب ايكى كوزينه سوره كه شفا اولا ديو بيوردى سعد الدين
منكور اويقودن اويانوب صاحب بهاء الدين قتنه كلوب واقعه خبر ويردكده صاحب
بهاء ايتديكه بنم بردۀ آدلو نسخه يوقدر اما حضرت نبى عليه السلام مدحنده
بوصيرى انشا ايلدوكى قصيده وار ديو استشفا ايتدوكى قصيده سى
منكوره ابراز ايدوب سعد الدين الوب قصيدۀ مرغوبه ايكى كوزينه قويوب
الله تعالى بو قصيده ايله استشفاع واستشفا ايدوب اول وقتده منكورك سعد الدين
شفا وصحت بولدى ديو منكور بوصيرى حضرتلرى وبو قصيده دن انتفاع
افاده بولوب بو قصيدۀ شريفه نيت صالحه ايله استماع ايدوب حسن قبولنه
موقوفدر وبو قصيده كريمه هر وجهده اواسطه اولمغله نسخه سى
اولنمه صوبه عزيز اولمغين الله تعالى جل وعلا حضرت
رسالت عليه السلام غرتنه وشرفنه محفوظ ومصون دوتوب بو قصيده نك
اون فصل اوزره ترتيب اولنمشدر كه فصل اول تعريف عشقنده در فصل ثانى هوى
نفسك ذكرنده در فصل ثالث ذكر مدحنده در فصل رابع ذكر مولودنده در
فصل خامس بركۀ دعاده در فصل سادس ذكر معجزات قرآنده در فصل سابع
ذكر اسراده در فصل ثامن ذكر جهاده در فصل تاسع ذكر عفو ذنوبده در

فصل عاشر حضرت رسالت علیه صلوات الله وسلامه نك جانبی ورتبه سنی ذکر ایدرده
رجا جهتنده در والله الموفق والمیسر **الفصل الاول** فی تعدیل النفس والترکیه •
أمن تذكر جيران بذي سلم • مزجت دمعا جرى من مقلة بدم • الف حرف استفهام در ومن حرف
جر در تذکر مصدر معناسی اکمقدر وجیران جمع جار در جار قومشی دیرلر وذی سلم ده
بادیه ده معناسنه در وذو صاحب معناسنه در حالت رفعده واو وحالت نصبده الف وحالت جرده یا ایله
اولور که جانبی ذو المال ورأیت ذا المال ... دیرلر ... وسلم بر اغاج ادیدر
کونه یاشیله مقلة کوزك تمام اغنه ... معناسنه در لکه شاعر ایدر الله
برهانه کندو نفسنه خطاب ایدوب ایدر که ای کمسنه سنکه بو کوزه یاشنی قانه قارشدردك کوزدن
اقیدرسن اول اعاجه صاحب اولان مکانده ساکن اولان یارانی اکوب وتذکر اتدکك ایچون
الترجمه مترجم بویله ... اکن کچدی سلمده کی اهلی حبیبی • کم قانی باش اغلیق کوزك کله اولدی
أم هبت الريح من تلقاء كاظمة • وأومض البرق في الظلماء من إضم • هبوب ریح ... اسمیدر
وتلقاء جهت وطرف معناسنه در وکاظمه حضرت رسالت صلوات الله علیه نك شهر ... نك
مبارك ادیدر وایماض البرق برقك روشن اولمغیدر وظلما ظلمت ... فراکولوق
درو اضم طاغ ادیدر وبو بیتك معناسی اولدر که بو وجهله کوزه یاشن دوکمه اولدی
یارانی تذکر ایدوب ... حضرت رسول علیه السلام ... جهتندن اسن
یلی ... بر قلعه ... سببندن ... اولدی ... مرتبه
اولدی طاغدن کلوبتکم مترجم بویله **الترجمه** یا یلمی اسدی کاظمه دن بو خسته بر تحتی •
الدی ... اضم دکی منبع اتدی ظلمتی • فما لعينيك إن قلت اكففا همتا • وما لقلبك إن
قلت استفق يهم • قوله اکففا امر حاضر در تثنیه مؤنث وهمتا دخی تثنیه در همی
همی الماء والدمع ... سیلان ایلسه ... استفق امر حاضر در افاق دن مشتقدر
ویهم هام دن ... عشقدن ... ایهیم ده فعل مضارع در ... جزم ... ایچون
الفعل که یا ... وبو ... متحرك ... ضرورت شعریه دن ... الساکن اذا حرك
حرك بالکسر در ... ضنایع شعریه دن مشابهت وار در مشابهت اولدر که ایکی
کلمه نك اصلی ... مشتق ... اوله یا ... مشتق ... هما ایله ایهیم کبی
وبونك ما قبلنده اولان بیتده ... مناسب واردر ... ریح ایله برق ذکر

وبو بیتده داخی شاعر ... کندو نفسنه خطاب ایدوب ایدر ای کوزم سنك ایکی کوزك
عجب حالی وار در ... لو اغلمقدن ساکن اولوك دیسم ... اغلمغی دخی زیاده ایلر
وسنك کوکلك داخی عجب حالی وار در ... کوکل عشقدن ... جمع ایله دیسم
جنون عشقدن ... زیاده ایلر **الترجمه** اغلامه دیرسم کچه کوزلرك ...
ایلر ... کوکلك ... • أيحسب الصب أن الحب منكتم • ما بين منسجم
منه ومضطرم • الصب العاشق والانسجام السیلان والاضطرام الاشتعال ایحسب ده
اولان همزه استفهامیه در انکار ایچوندر یعنی عاشق مشتاق کتمان ایلرمی که عشقی کزلی
قاله ... که ... بیننده اولان ... هر بیری سبب ظهور عشق
اولدر ... کوزه یاشیله ... کوکلك ... **الترجمه** اندرکم
کوزه یاشیله ... عاشق صنور محبتی کزلمك اولمغه محبتی • لولا الهوى
لم ترق دمعا على طلل • ولا أرقت لذكر البان والعلم • هوی عشق در ولم ترق
اراقه دن ... نسنه ... طلل ویران ... اثر ... ولا ارقت
فعل ماضی ... معناسنه در ... دیمکدر وبان
بر اغاجدر ... علم ... قریه ... اعاج
دیرلر ... وعلم دخی طاغدر وبو بیتده دخی صنایع ... دن
مشابهت وار در ... وبو بیتك معناسی اولدر که اکر سنك عشقك
کوزه یاشنی ... اثرلرینه ... محبوبك قریه
اولان اعاجی ذکر ... اولان اعاجی ذکر ... اسمینه بیله که
کوزك اویقودن ... اثرلرینه ... محبوب
سلطانك ... **الترجمه** عشق ... •
اغریدی ... • فكيف تنكر حبا بعد ما شهدت • به عليك عدول
الدمع والسقم • کلمه کیف استفهام ایچوندر ... تعجب ایچون اولمغه قوله
کیف تکفرون بالله کبی وبو مقامده داخی تعجب ایچون اولمق مناسبدر یعنی شاعر
مصنف کندو نفسنه خطاب ایدوب ایدر که عجب حالك ... شاهدلری ضعفك ... سنك
عشقکه شهادت ایلدکلرندن صکره سن کندو عشقکی انکار ایلرسن و عشقکی نیه کزلرسن

الترجمه عاشقلغكه بجه بعض انكار قيله‌سن • باشيله حسنه لك ويديلكى شهادتى • واثبت الوجد
خطى عبرة وضنى • مثل البهار على خديك والعنم • وجه تحقيق وعدم كوزياشيله وضنى
ارغلقيله بهار صارو كلدر وخديك معناسنه در وعنم قرنلى سوكل اغاجيدر كه فكريدن
بيه سرخ وبيه طرى در بو بيتده لف ونشر مرتب واردر يعنى محبتك كه عشقه انكار
ايله‌سن باوجه كه وقت دوست وحرقت محبت كوزلك باشندن وخسته لكندن حاصل
اولمش ايكى نكاغكده صارى كلكبى وبيه طرى اغاجى واقع اولمش خطلرى يعنى باز اولمش
ايليوى وخط عبرتدن مراد كوزياشيدر كه قاننه مخلوط اولوب قرنلى سوكل اغاجى كبى اوله
وخط ضنادن مراد خدلك بيزلك صارولغى دركه كل زرد كبى اوله الترجمه هم عشق يار
ويارشكى صالدى قراره • صارو بكيزه زنكى قزل كوزده عبرتى • نعم سرى طيف من
اهوى فارقنى • والحب يعترض اللذات بالالم • طيف خيال معناسنه در يعنى نعم بنى
عاشق قلدى اويقودن قويب كجه بنك خيالى ناكاه كلوب بنى اويقودن منع ايلدى كه
بو حالده عشق جميع لذتلرى صاحبنه بعيد قليجدر الم سببيله وطيف الخيال نوم ده
خيال كلمه سيدر وجمع لذتلرى وافراد المده اشارت واردر كه لذت عشق الم دن زياده
در نيكم مترجم بو بيتى الترجمه يارك خيالى كلدى قچادى كه اويقوم • سوكى ملكن ابدر
عيش دوعالميمى • يا لائمى فى الهوى العذرى معذرة • منى اليك ولو انصفت لم تلم
لوم ملامت ايديجى دربو هوى عشق وعذرى عشقك صفتيدر كه منسوبدر بنى عذره يه
بنى عذره اسم قبيله دركه اول قبيله عشقده وتحملده جبليله مشهور لردركه هر كيم كه
انلردن عاشق اولسه فى الحال اولوردى اى بنى ملامت ايديجى كه بن عشق عذرى ايله
بنم سكا عذرم واردر سوكى سن انصاف اولسه بنى ملامت اتزيدك الترجمه اى عاشق
اولانى سيبه ملامت قلن بنى • انصاف اولسه ترك ايدرديك ملامتى • عدتك حالى
لا سرى بمستتر • عن الوشاة ولا دائى بمنحسم • قوله عدتك اى تجاوزت البلاء بهم حالم
سندن اى بنى ملامت ايليجى سى بليك بنم سرم كزلى دكلدر عن الوشاة يعنى قوغوجيلردن
وبنم دردم دخى منقطع دكلدر انسجام انقطاع معناسنه لغات مستعمله ده بو لغتلرى
مكرم انصرام وانجذام بولمنه بكه غالبا قلم ناسخدن سهو واقع اولمش اوله واصح
انسجام اصلا دده اولمق بو ارده انسجام انقطاع وانقضا معناسنه بولنمدى

كرمو

الترجمه حالم سيتسدى سابكه وسرم دكل نهان • دردم كتملى عانته واشى وشانى • محضتنى
النصح لكن لست اسمعه • ان المحب عن العذال فى صمم • قوله محضتنى يعنى نصيحتى بكا
خالص ايلدك لكن بن ايشتمدم ديكلم ان المحب عن العذال يعنى اهل سمى عاشق عذالدن يعنى
ملامت ايدنلردن صاغر در نتكه مترجم بو بيتى الترجمه ويردك اول اوكت
اوكودى ايشتمدم • اى بن هميشه عاشق اشتمز نصيحتى • انى اتهمت نصيح الشيب
فى عذل • والشيب ابعد فى نصح عن التهم • يعنى بن سخاوى استدن تهمت ايلدم بركه
نصيحتى ملامت حالنده باوجود شيب نصيحتدن تهمتدن ايراقدر الترجمه شيبم نصيحت
ايتدى اكا تهمت ايلدم [illegible] وجهى وار كه شيبه كبيتى قلمه تهمتى الفصل الثانى فى ذكر
النفس ومنع هواها • فان امارتى بالسوء ما اتعظت • من جهلها بنذير الشيب والهرم
قوله فان امارتى بالسوء يعنى بنم نفس امارم كه [illegible] بر امر لغه دعوت ايدر بكا ايرشن
نسنه امر ايلر ما اتعظت يعنى وعظ ونصيحت قبول ايلمز جهالتى اولدوغى سببيدن
بيرى كلمه ده انجى بيرى كهنه لكك ملامت سيله تخويف اعسيله يعنى قوتى تشيله الترجمه
امارم نفسم اولمدى وعظيله متعظ • شيب وهرم نذيرى بكرى جهالتى • ولا اعدت
من الفعل الجميل قرى • ضيف الم برأسى غير محتشم • قوله ولا اعدت يعنى بنم نفس
امارم فعل جميلدن نسنه احضار ايتمدى شول قونغك ضيافتنه كه اول قونق بنم
باشمه ابلدى حال بوكه اول قونق غير محتشم در يعنى غير مزعجه لوكل سببيله كه هم
لذات اولار مو تون قوغر ديمى ديمك يعنى كه اول قونق بيرلكده نتكم مترجم بو بيتى الترجمه
بن غير محتشم قونغى ايلدى بشار قيل • ظاهر اكا فعل جميلدن ضيافت • لو كنت اعلم
انى ما اوقره • كتمت سرا بدا لى منه بالكتم • قوله لو كنت يعنى اكر بيلسه ايدم كه
بن اول قونغه تعظيم ايتميجكيدم كه اول قونق بيرلكده سرنى ماظاهر اولدوغى يعنى
انى كتم ديمكله مشهوردر اوله نباتيله رنك ابيض بلقيس ايدرم وكتم اول نباتدر كه
خضاب ايكلهم حاوتى طايفه سى اللوبيى وساحلرينى بو ايرلى الترجمه بلسم كه حرمت
ايدرم باشم اغنه • كتم ايدردم سوكم ايله شيبتى • من لى برد جماح من غوايتها
كما يرد جماح الخيل باللجم • الجماح امتناع النفس تحجج دركه دايم اوكيلو اولمدجماح
الخيل اتلرك دوقتلوك [illegible] العواية نفس اماره نك صلاله [illegible] اللجم

اوطواولا

جمع لجام در كه تكجام وبانده وقوله من لجى الحاجم يعني كمكه نفس اماره يي صوده لنده دون شهوتنه
جملوك الخيل اولانه دونانه لري كبي الترجمه ايله جماحني نه كم رد ايدر لجام • اي كاشف ردي او
نفسم غوايتي • فلا ترم بالمعاصي كسر شهوتها • ان الطعام يقوي شهوة النهم • النهم بفتحتين
تخش صفة مشبهة در [illegible] حرص معناسنه در وقوله فلا ترم نهي حاضر صيغه سيدر رام يروم
ترم دن [illegible] يعني طلب ايله معصيتلر ايله نفس اماره نك شهوتني يعني شهواتني قطع
[illegible] يعني طعام حريصك اشتهاسني قوتلندرر معلومدر [illegible] نفس اماره نك اشتهاسني
كسر ايلمك معاصيله اولمز [illegible] الترجمه ايس معصيتلر ايله كوكل شهوتن صيمه • قوتلنور
منهوم شهوتي • والنفس كالطفل ان تهمله شب على • حب الرضاع وان تفطمه ينفطم
قوله ان تهمله يعني اكر اول طفلي قو ياسن وقوله شب يعني جوان اولور وقوله تفطمه [illegible]
يعني اكر اول طفلي سودن [illegible]
نفس طفل [illegible]
[illegible]
ممنوع اولور الترجمه نفسك [illegible] • قطع ايدرسن [illegible]
فاصرف هواها وحاذر ان توليه • ان الهوى ما تولى يصم او يصم • قوله فاصرف يعني
دوندر قوله يصم [illegible]
[illegible]
[illegible]
نفسه حاكم اوله [illegible] الترجمه نفس
دلكن [illegible] • وراعها وهي في الاعمال سائمة •
وان هي استحلت المرعى فلا تسم • قوله وراعها يعني [illegible]
سائمه در [illegible]
اذا [illegible] المرعى [illegible] الاعمال سائمه
وان هي استحلت المرعى [illegible]
[illegible] الترجمه [illegible]
[illegible] • كم حسنت لذة للمرء قاتلة

من حيث لم يدر ان السم في الدسم • يعني نجه نسنه لذتني بونفس ايو كوسترر اول نسنه قاتله
شول حيثيتدن ايله كه كشي بلمز كه [illegible] طعام [illegible]
الترجمه اي نجه نسنه طاتلو كوسترر نفسه عاقبت • معلوم اولمز كه [illegible]
واخش الدسائس من جوع ومن شبع • فرب مخمصة شر من التخم • قوله واخش يعني قورق
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الترجمه [illegible]
[illegible] • واستفرغ الدمع من عين قد امتلأت
من المحارم والزم حمية الندم • قوله واستفرغ الدمع يعني [illegible]
[illegible] والزم حمية الندم [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الترجمه [illegible]
ندامتي • وخالف النفس والشيطان واعصهما • وان هما محضاك النصح فاتهم
قوله وخالف النفس [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
الترجمه شيطان نفسه عاصي اول [illegible]
ولا تطع منهما خصما ولا حكما • فانت تعرف كيد الخصم والحكم • [illegible]
[illegible]
[illegible] الترجمه [illegible]
[illegible] • استغفر الله من قول بلا عمل • لقد نسبت به نسلا لذي عقم

يعني آنسته تعالى دن مغفرت طلب ايليوم عمل صالح ايلمدم اول جهتدن مجرد قول ايله اولدي عقيم ولم يبق نسله

نسبت ايليوم الترجمة نسل عقيم كبي عمل صالحدن خالي • نسبت قلدم ايليوم ايش اتمك ابايندن • نسل عقيمه

نسبت ايلدي قولي عمل • جوهر القسم اخي ايليوم انده اناي • امرتك الخير لكن ما ائتمرت به

وما استقمت فما قولي لك استقم • يعني سكا خير امر ايليوم لكن امر ايتدكم قبول ايليوم و مستقيم

دخي اولمدم بس نيم سكا استقم ديولري عظيم ايليوم حكمنه دن ... استقم ديمك امر عظيمدر كه

حضرت رسالت صلى الله عليه وسلم شيبتني سورة هود ديدي يعني سورة هود بني قوجاتدي ديدي

اول جهتدن كه اول سورة كريمه ده حضرت حق جلت حلاله فاستقم كما امرت

بيوردي الترجمة خير اسلمه ديرم اسلمدم طوغرو اولمدم • بو حججه قلدم سكا بن استقامت

ولا تزودت قبل الموت نافلة • ولم اصل سوى فرض ولم اصم • يعني بو قدر اولكده

بن نافله عبادتي واجبه ضم ايتمدم و فرض صلوة عبادتدن غيري نافله قلمدم و فرضدن غيري

طوتمدم كه سبب رفعت درجات اوله يدي الترجمة اولمدي اولكي نوافله زاد ايدنم

صوم و صلات قلمدم آه و بضيعتي

الفصل الثالث في ذكر المدائح والنبي

ظلمت سنة من احيى الظلام الى • ان اشتكت قدماه الضر من ورم • قوله ظلمت سنة يعني

بن زيان ايتدم ماضيده ايليوم اول ذات شريفك سنتني كه ناطلر غازيلر اكي كيجه لري

شوكه دكين احيا ايدردي كه ايكي مبارك اياقلري شيشمكدن منضرلر اولوردي شكايت

ايلمشيدي الترجمة حضرت رسالت محمد مصطفى صلى الله عليه وسلم

اول دولتي دريغا ... سنتي ترك ايتدم • كيم ايكي قدملري ورمدن شكايت

وشد من سغب احشاءه وطوى • تحت الحجارة كشحا مترف الادم • قوله مترف الادم حال

العيش اللمة بالنعمة وهو منصوب بانه حال من النبي عليه السلام الادم يعني نعمله كيم

كونه مترف الادم اي حال كونه غني القلب و مستغنيا عن حبوة الدنيا وزينتها من قبيل

عليه قوله وراودته الجبال الشم من ذهب يعني اول حبيبك سنتني ترك ايليوم كه اجلندن

كنديني مبارك قارننه اجلقدن محكم بغلردي و طاشلرك التنده بكرلردي و محكم ايدردي

ماكه كوز ايكي كوب اي صميمه لوجي مترف الادم اولمشيدي حالا ... غنجه لري كبي

صالنمامشيدي • نازك تنيه بغلر ايدي اول مجاهدي • وراودته الجبال الشم من ذهب

عن نفسه فاراها ايما شمم • قوله وراودته مصحبة من المراودة معناسي مراد ايديب عكس

وقال رواه عن نفسه ... كلام ... وراودته التي هو في بيتها عن نفسه الآية وراودته لك فاعل جبال الله الشم

جبال صفتيدر كه جمع اشم كلوب اشم اعظم معناسنه در ايليه جبال كه التونلدن فاريها لك فاعل حضرت

رسالتدر و ضمير بارز جباله راجعدر و قوله ايما شمم اي صفت ايجي ... كه مالا سني داخل اولمسندن

برجالي اي رجل كبي يعني برجال اي رجل كبي يعني بيك رجل عجيبم كه اول رجل جميلدر كاملدر علوم كبي و

شمم ارتفاع معناسنه در و بيتك معناسي مكه حضرت باريعز اسمه ... التوندن مخلوق يوق

طاغلر حضرت رسالتده حضوريه كلوب يا رسول الله بزي قبول ايله كه حق تعالى بزي سكا ويردي كه

احتياجك اوليجه بز دن الوب صرف ايدسن ديو حضرت رسالتي مراد ايدن ايليو و حيناتكه نفس

ايليدي حضرت رسالت عليه السلام قبول ايتميوب كمال ارتفاع ايله استغناء تام كوستردي الترجمة

التونه كي شو طاغلر كاديرلر ايدي كل • اولكوستردي الحكو لا لازم رفعتي • واكدت زهده فيها

ضرورته • ان الضرورة لا تعدو على العصم • واكدت يعني تاكيد ايدوب محكم ايلدي ضرورت حاجتي

وعدم معناسنه در ... ظلم دن عصم عصمتدر كه عصمت اولمنه انكله اعتصام اولنه اوله

زهدك فاعلي ضميردر منصوب مفعولدر يعني مفعول به يعني بين اول ... اولنه

ترك ايلدي سنتني كه اول سلطان زهدده سو لطفته ... زهده ضرورتي تاكيد ايليو محكم ايلدي

اول جمال صفتدر كه بر سعيد ... ضرورت محفوظ و معصوم اولنه ... ظلم و عدوان ايدن

الترجمة زهديني ضرورتي دخي محكم ايلدي • ضرورت بيك عاجزي عصمتي • وكيف تدعو الى الدنيا ضرورة

من • لولاه لم تخرج الدنيا من العدم • يعني نيجه دنيايه دعوت ايليه اول ضرورت شول كه اول حضرت

دنيا عدمدن وجوده كلمزدي انكه حضرت باريعز ... حديث قدسي وارد اولوب لولاك لولاك

لما خلقت الافلاك ديدي • اول كيم اوليدي اول سيدي اولمازدي جهان • دنيايه نيجه دعوت ايليه ضرورت

محمد سيد الكونين والثقلين • والفريقين من عرب ومن عجم • قوله الكونين اي الدنيا والآخرة وقوله

الثقلين اي الانس والجن وقوله والفريقين تثنية الفريق وبالك معناسنه ... بالضم والسكون

معناسنه ... عجم جميعني معناسي اولور ... اتك دنيا ... والانس والجن

وعربك وعجمك ... اولمي سبيلدر • سيد صحيح كونين محمد ... • هم انس و هم جن عرب و عجم

نبينا الآمر الناهي فلا احد • ابر في قول لا منه ولا نعم • يعني اول مخدوم شريف كه بزم پيغمبر مزدر

امر و نهي سكا ... افراد انسان ... بر اصل ... لا و نعم

لا ديسه ... الترجمة اول ... بيغمبر

لا نعم ده ... • هو الحبيب الذي ترجى شفاعته • لكل هول من الاهوال مقتحم • يعني اول

محمد حبيب الله در كه انك شفاعتي ... دنيادن ... و اخرتده ... جملة

ايچون كه قلبه داخل اولور الترجمة اولدر حبيب ... • مجموع عالم ... شفاعتي

دعا الى الله فالمستمسكون به • مستمسكون بحبل غير منفصم • مستمسكون ... منقطع

ايلديلر يعني الله تعالى حضرتنه اعتصام ايدن الله تعالى صفتنه حبل لغتده ايپه ديرلر اما بو محلده حبل دن مراد
حبل الله دركه مراد قرآندر كه غير منقطعدر قال الله تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا يعني اول حبيب الله بنجه
كمسنه لري الله تعالى به دعوت ايلديكي خلقلر كه تمسك بالله ايليوب [illegible]
تمسك ايلديلر كه اول نسنه غير منقطعدر اول حبل متين [illegible] الترجمة [illegible]
[illegible] دعوتي • فاق النبيين في خلق وفي خلق • ولم يدانوه في علم ولا كرم •
يعني اول حبيب الله [illegible] جميع انبيايه غالب اولدي خلقتده و [illegible] طبيعتده كه [illegible]
خلق عظيم [illegible] انا افصح [illegible]
اكا مقارن و مقارب اولمدي الترجمة خلق و خلقده فائق نبيلره زياده در • علم و كرمده [illegible]
وكلهم من رسول الله ملتمس • غرفا من اليم او رشفا من الديم • غرف لغتده [illegible]
[illegible] رشف [illegible] الديم [illegible]
[illegible] جميع انبيا حضرت رسول عليه السلام [illegible]
بر قطره [illegible] الترجمة [illegible] مجموع انبيا [illegible]
وواقفون لديه عند حدهم • من نقطة العلم او من شكلة الحكم • قوله شكلة الكتابة [illegible]
[illegible] جميع انبيا [illegible]
اول سلطانك حضور شريفنه [illegible]
[illegible] حضرت رسول عليه السلام [illegible] الترجمة [illegible]
[illegible] • فهو الذي تم معناه وصورته • ثم اصطفاه حبيبا بارئ النسم
يعني خالق [illegible] جميع انبيا [illegible]
عليهم السلام حضرت رسالتماب صلى الله عليه وسلم [illegible]
رسالت عليه السلام ذات شريفي [illegible]
والصورة والمعنى حضرت خالق البرايا جل وعلا [illegible] الترجمة
[illegible] • منزه عن شريك في محاسنه • فجوهر الحسن فيه غير منقسم • قوله غير منقسم يعني [illegible]
[illegible] يعني اول حبيب الله تعالى [illegible]
[illegible] الترجمة
[illegible] • دع ما ادعته النصارى في نبيهم • واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم • قوله دع [illegible]

بنيلري حقنده دعوى ايلديكي [illegible] حقنده [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] مريم عليها السلام
حقنده [illegible] حاشا الله تعالى [illegible]
[illegible] عيسى عليه السلام حقنده
[illegible] الترجمة [illegible] • قل بحجه [illegible]
وانسب الى ذاته ما شئت من شرف • وانسب الى قدره ما شئت من عظم • يعني [illegible] حضرت رسالت [illegible]
[illegible]
[illegible] الترجمة [illegible] • فان فضل
رسول الله ليس له • حد فيعرب عنه ناطق بفم • قوله [illegible]
[illegible] حضرت رسالت [illegible]
[illegible]
حضرت رسول الله عليه السلام [illegible]
[illegible] الترجمة [illegible] • لو ناسبت قدره آياته
عظما • احيى اسمه حين يدعى دارس الرمم • [illegible]
حضرت رسالت عليه السلام [illegible]
[illegible]
الترجمة [illegible] • لم يمتحنا بما تعيى
العقول به • حرصا علينا فلم نرتب ولم نهم • يعني حضرت رسالت عليه السلام [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الترجمة [illegible]
اعيا الورى فهم معناه فليس يرى • للقرب والبعد فيه غير منفحم • قوله اعيا الورى يعني [illegible]
[illegible] حضرت رسالت عليه السلام [illegible]

نهی مخلوقاتی عاجز ایلدی بیو اول سلطانك نوری و معنوی سکوت ایله بحیثی عزیزی کمی عزیز کمی جمیع
مخلوقات معناسنك فهمندن ساکتلردر الترجمه معناسی فهم اولنمقده خلقی عاجز ایلدی • کحشمه نوری ولکنه اکا بلیسی حقیقی
کالشمس تظهر للعینین من بعد • صغیرة وتکل الطرف من امم • الامم بالفتح قرب معناسنه در یعنی حضرت رسالت
علیه السلام شمس کبیدر که ایراقدن صغیر اولنور یخی حالانکه ظاهر لولدی اما یقیندن نظر اولنسه کوزی
عاجز ایدر بحر ایکرمندن و کثرت شعاعندن بوحریرکن حضرت رسالته نعوذ بالله ذلک ایراق اغراق ایلسه
کوز یله اول سلطانی کویی صغیر کورینور که زهی قصور باطل زهی خیال محال ووهمی که مکان قریبدن نظر
ایلسه ایله نظر اولنسه بو مرتبه ده عظمت و هیبت ایله کورینور که اول عصمت و هیبت قوت و تعریف
لسان ایله بیان و تحریر ایله عیان اولنمز دکلدر نیر اول سلطانه قریب و ایلیا ایله نعوذ بالله عبید بعلیک
ما بینلرینده بین فوق السموات و الارضین تفاوت واردر الترجمه کتنش کبی که ایراقدن کیجی کورینور کوزی
یقیندن کاکاسوز لیلجبنی • وکیف یدرك فی الدنیا حقیقته • قوم نیام تسلوا عنه بالحلم • کیف کلمه
بو محلده استفهام انکاریدر نیام جمع نائم در و تسلوا تسلی دندر که صبر معناسنه در ایجاب بن تسلیه
فی محلده رضی اولمقده دیرلر و حلم بالضم دوش کورمکه دیرلر یعنی حضرت رسالت علیه السلامك
حقیقتنی دنیاده نائم اولوب اویقوده اولان قوم ادراك ایدر مزلر حضرت رسالتك کمالاتنی
سنك موقفی مجرد اویقوده دوشده کورمکه راضی اولمشلردر و لفظ دنیا اشارتدر که الله تعالینك
حبیبی محمد مصطفینك موقفنی محلی دنیادر بس بو نه ایلدی بلدی سعادت ابدیه وحرمه
ارتیه ادراك ایلدی و نعوذ بالله خالق مخلوق فانی و حبیب سرمدیکا فانی بیلمیدی دنیاده ممتنع
اولیوب ابدالاباد اکا فانی اولیوب بار جمیع محلس و معنوی فالدی که الدنیا مزرعة الاخرة الترجمه
دنیاده فانی بیچه بیله اولماو معنی کنیشی • که انده اکا کورمش اولدوشی سلوکی • فمبلغ العلم فیه انه
بشر • وانه خیر خلق الله کلهم • قوله کلهم مجرور در بیان اکه تاکیدن معنو بیله خلق الله دن وارم دیجی
مکسور در و صرفه شعر تیادی نیس و بیت سابقك نتیجه سیدر یعنی وقتی بر مقام اویقوده اولمز دیجی
اول سلطان حقیقتی بلمیلر نیس شمعاول مبلغ علمی ولدی که اول رسول با صفا
بشر در و مخلوقانك اولو سیدر الترجمه نوع کلو بیلمیز هیچ او الکم کبرددر • هم بکونیکی خلقندن بکیجی
اهل فضیلتی • وکل آی اتی الرسل الکرام بها • فانما اتصلت من نوره بهم • قوله بهم هما بهم دن
میم مکسور اولمق صرورت شعردر ای بنداء جمع آیت در لغتده علامت معناسنه در وعبر محلده انبیاء
مراد معجزه در و کرام جمع کریم در علامت معجزه دن بو نتیجه علاه مثله هر معجزه که کلسه اول
انلر بنسبتدر اول حضرت رسالت صلی الله علیه وسلمك مبارك نورینك واسطه سیلیه اولمشدر
الترجمه نوریندن استفاده ایلمش در انلر • مجموع انبیا که کورن مشکل ایدی • فانه شمس فضل هم کواکبها
یظهرن انوارها للناس فی الظلم • کواکب جمع کوکبدر کوکب یلدزه دیرلر یعنی حضرت رسالت علیه
السلامك فضلی کونشیدر جمیع انبیا علیهم السلام انلرك کوکبلری نیره اولدی کوکب نور بخش

مشعل فضل حق ... مجموع ... ادم

اول افتاب معقلتك انلر ستاره کالشمس
هرجه آوردند مجموع رسل از معجزات
ظاهر کلنز نورش بر ناس در ظلم
ان ز نور مصطفی امد باشما لاجرم
الکرم بخلق ابتدا

ادم او علملرینه کیجه لرده اظهار ایلدیلر که حضرت شمس که کونشی وار ایکن محو اولمشلر که بو بیتین غرضی اولدر که
جمیع انبیا و رسل علیهم السلام اول زمانده بولدیلر که حضرت رسالت علیه السلامك دینی ظاهر اولمسدن مقدم
انلرك دینی شریعتی ظهور بولمشیدی انلرك شریعتی منسوخ اولدی دینلر بو سیبدن الترجمه اول افضل کونشنك
انلر کواکبی • خلق او بیتقه فوق ایه بیته ظلمتی • اکرم بخلق نبی زانه خلق • بالحسن مشتمل بالبشر متسم
قوله اکرم بو ماضی صیغه تعجبدر حسنات و فعلی معناسی فی اصحه معناسی خرتیب ایلدی دیکمك و قوله
بالبشر طلاقت وجه و متسم اتسامدن مشتقدر اتسام نشانلنمکه یعنی نه عجب خوب و لطیفدر اول حبیبك
حسن صورت ظاهره سی که خلقی و روحی صورت باطنه سی که خلقی در اول صورت ظاهره زینت ایلدی
که حسنله مشتملدر و معنوی جمال الله مبارك یوزی علامتلندر الترجمه حسنیله مشتمل دافع بشریله متسم
نه خلق اولمشدر که و بی مثل کا خلقی زینتی • کالزهر فی ترف والبدر فی شرف • والبحر فی کرم والدهر فی همم
یعنی حضرت رسالت علیه السلام زینتده چیچك کبیدر و شرفده ایلك بدری کبیدر و کرمده بحر کبی بحرانه
درو همتده دهر کبیدر اعلم ابلك الله تعالی حضرت رسالت علیه السلام دهره تشبیه ایلمك اول که
بحسب الظاهر دهر منعم دیرلر اسناد سبب طریقیله نکته علمای عطاملر عبارات اشتمل فی اول مسئله
انبت الربیع البقل دیرلر الترجمه جمله کبی ترحم شرفده قمر کبی • دریا کبی کرم زمانه کبی همتی
کانه وهو فرد فی جلالته • فی عسکر حین تلقاه وفی حشم • یعنی حضرت رسالت علیه السلام من جهه
اولدر عظمت وقت منفرددر اول بولیلر ایکن جلالتندن عسکر و حشم ایلمسن اولمز که کبی کورینور الترجمه
منفرد بولیکن انجی کوستر ایدی • جیل و حشم انجمن بیله کبی حشمتی • کانما اللؤلؤ المکنون فی صدف
من معدنی منطق منه ومبتسم • لؤلؤ لغتده انجو در مکنون او پنهان در عکسه وصدف کا صدفنه
در که اندن اشیاء معدنیه حاصل اولور اللؤلؤ و کوی مثل کبی و منطقدن مراد بو محلده حضرت
رسالت علیه السلامك مبارك کلامی دریو مبتسم حضرت حبیبك مبارك تبسمی در یعنی لؤلؤدن مراد
حضرت حبیبك دیشلریدر سوز که تکلم و تبسم ایلدیکده معدن منطقندن و تبسمیدن کانه لؤلؤ
کبی مبارك دیشلری ظاهر اولوردی منزه در که ذاهب و مستقیم الترجمه مکنون دره صدفده انجو صادق
اغزندن دیشلری قیلیجی ابتسامی • لا طیب یعدل تربا ضم اعظمه • طوبی لمنتشق منه وملتثم
طیب کوکجك قوقو ره معین عدلندن مشتقدر و تربا بر معنا یه درکه طوبی اعظمی
جمع عظمدر و عظم کمیکدر و طوبی نه او بوبه لوح عکسه و منتشق لطیفه قوقولیجی دریو ملتثم او بجی دریعنی
یعنی حضرت رسالت علیه السلامك مبارك قبرینه طراغی شونده انك بر ابری لطیف قوقو لی نسنه
دنیاده یوقدر که اول تراب او حبیبك مبارك عظامی منضم اولمشدر و نه او بوبه لو اولان کمسنه که
اول قبر شریفی منتشق اولوب و ملتثم اوله یعنی قوقولیوب و اوبیجی اوله الترجمه اول تربه کبی کیم یوق
اندن نه طیب اوله • دولت انلرکه بیلیه و الاری زینتی الفصل الرابع فی ذکر المولد المبارك
ابان مولده عن طیب عنصره • یا طیب مبتدأ منه ومختتم • ابان یعنی ظاهر اولدی ابانه بو تابه

وعنصر اصل معناسنه در مصراعک تأویلنده مصنف رحمة الله تعالى بو ایرو ایله اطیب مبتدا خبر یعنی مبتدادن
مراد حضرت رسالتک ولادتلری و مختتم دن مراد وفاتلری و من اطلاب اقبال و سعادتلری یعنی مصنف طالب
طلب و تمنا ایلر که حضرت رسالتک ولادتلری و وفاتلری طیبدر که اولری حوش وکلدر و آخری دخی خوش
آخردر **الترجمة** بیان ایدر حسبی اولدر طیب عنصری • اول کون بلورک بیلیشدی که اولنلری ولادتی • یوم تفرس فیه
الفرس انهم • قد انذروا بحلول البؤس والنقم • قوله تفرس من اسمه الله وبؤس شدته وعذابه
ونقم جمع نقمة که اسم مصیبتدر یعنی روایت اولنور فرس طایفه سنده مجی سیلری واردیدی اولده و طرافه
طرافلرده سوبله که بیلی بیلی جاردی اول قوم شی ملک اوجلری یعنی اردی اتفاق حضرت رسالت صلوات
الله علیه وسلامه مبارکلرینه ولادتی واقع اولدوغی کیجه اوج سو بیلری و طایفه مکشوفاخ انواع
انواع بؤس ونقم واقع اولدوغنی بو طایفه عرض اسنده بیلیلیر که بن قلعه حوف کلدی **الترجمة** هم اول کون
ایدی کم بن بؤس ونقم ایدی • دیو بلوب فرس ایدی مدهش اسیر • وبات ایوان کسرى وهو منصدع • کشمل
اصحاب کسرى غیر ملتئم • بیان بات فعل کاد اذا فعل لیلاً والایوان بکسر الهمزة الطاق العظیم
وکسرى بکسر الکاف وفتح الراء واصله الکاسر وهو لقب ملوک الفارس ثم تبنی خسرو علی غیر قیاس و
ایضا اسم انوشروان بن قباد والانصداع الانشقاق والشمل من اضداد یقال جمع الله شمله ای
ما تشتت من امره وفرق الله شمله ای اجمعه من امره والالتیام الاتصال وفی هذا البیت تجنیس تام لان
المراد من الکسرى الاول هو انوشروان ومن الثانی هو ملوک الفارس کما فی البیت السابق والانشقاق بوزن
تزیین الوزن وفاعل بات الایوان وکسرى بفتح الکاف وکسرها اسم انوشروان بن قباد وفرس پادشاهلرینه
لقبلریدر ومنصدع انشقاق معناسنه در انشقاق یا مقصود شمل اضدادندر کاه اولنور جمع ایتمک
اولنور کاه اولنور جماعة معناسنه در وملتئم جمع اولنمق یعنی حضرت رسالت علیه السلام ولادتی کیجه
انوشروان بن قباد ایوانی یعنی طاقلری یاریلدی انه که ومن تکلیبله اصحابی متفرق اولیشلری ایدی
الترجمة جمعیت نظامی هم اول کون بولنمز جمع • یارلدی طاق کسرى طاقی طاقی • والنار خامدة
الانفاس من اسف • علیه والنهر ساهی العین من سدم • بیان خامد من الانفاس اوبلجی نفسی منقطع دن
میر بن یا لغاتنه واسف وتأسف غمگین اولمق وساهی غفلت دریم سدم حزن وبن امتی معناسنه
والنهر ده واو عاطفه در یا حود واو حالیه اوله یعنی حضرت رسالتک ولادتی کیجه مجوس سیلری
اول اودی معبود ایدنلر که سبیدن تاسف کلوب سونیدی واهل فرسک اول معبدلری شرکلری
اول صودن انقطاع اتن کلو زمان اوله ایاق یا موسات حزنی کلی اولنلر یارلدی مجرا سی اولمغله کسیلدی
ابتدا واو حالیه ایله بیان اولنمه کرکدر **الترجمة** اول کون سونیدی ده طسیلکی اودی • هم ارمغ تحزندن
اولنمقی عیننی • وساء ساوة ان غاضت بحیرتها • ورد واردها بالغیظ حین ظمی • بیان ساوة ضد
سترو والغیظ کم سنون ای قل وغاض فی الارض وساوة اسم بلدة علی نحو عراق والبحیرة تصغیر البحر وهو
والوارد الذی یاتی الماء لیأخذ منه الماء والغیظ والغضب بمعنی للعاجز وقوله ظمی من الظماء

العطشى

العطش الشدید وفی هذا البیت ایضا المشابهة من قوله ساء ساوة وفیه قوله غاضت والغیظ فاعل ساء کون
البحیرة غائضة وساوة منصوب علی انها مفعول به لساء والمراد اهلها ساوه بن شهرک اوج ایلکی
ساء یعنی ساوه نی غمگین ایلدی زیرا ساوه ساء نک مفعول به سیدر اما بو محلده ذکر محل اراده حال
ساوه ذکرا غمگین مراد ساوه نک خوقی مراد ابن مکلندر ده قوله ان غاضت یعنی صولری اکسیلدی قوله
ولفظ ان مصدریه در وان غاضت بحیرتها جمله سی ساوه نک فاعلیدر وبحیره صغیره بحر دیمکدر یعنی
مردود اولندی وواردها اولان ضمیر یا نه بحیره راجعدر معناسی صو طلب ایدیجی در قال الله تعالى فارسلوا
واردهم ای طالب الماء بالغیظ یعنی غضبله وقوله ظمی یعنی شول وقتی که صوسزلق اولوب صوصزلق ایدی
بیلکر معناسی حضرت رسالتک ولادتی کیجه ساوه نک خلقی صوسزلقی عادة قدیمه کلدی اوندن صو
المعنی دکل بیته ادم کوندی کلوبنده وارده ادم صو طلبوب حزن ده کلدی ساوه اهلنه حزن بحکم
ساوه صو مجادکلری کنارینه کلوب بحیره دیلکه دکر فرسی عیش دانی غضبله حزن ده اولدی ده دیله اول
کوند صغلیدی هم دخی ساوه بحیره سی کلدی صو المحنة کلمه حشمله اتنجی • کان بالنار ما بالماء من بلل
وان بالماء ما بالنار من ضرم • واسم ما المشبهة بلیس مجرور فهو نتیجة والالف واللام فی الماء فی المصراع
الاول للعهد وفی النار للجنس وهما فی النار فی المصراع الثانی للعهد وفی الماء للجنس ایضا تقدیره ما فی
من بلل فی الماء المعهود الذی هی ماء بحیرة ساوة التی غاضت بسبب النار التی اقعة علیه وکان ما فی
من ضرم فی النار المعهودة التی هی النار الخامدة المذکورة بسبب الماء التی اقع علیها مصراع اول ده اوچی بانار
ده کی یا سببیة انجونه وبالماء ده اولان یانی معناسنده در مصراع ثانیده اولان بالماء ده کی یا سببیة انجون
وبالنار ده کی یانی معناسنده در ولفظ ما ایکی مصراع ده دخی نافیه در وبعض مصراع ثانی ده عاطفه درلرکه
وکان ده یکسون ضرم اوت شعله سنه عبارتدر یعنی کانی اوت یا نمش ایمش که رطوبتی اوت ابن تمام مشق
دیایلک ساوه نک بحیره حزنده ومجوس سیلری اوجلری حزنده دخی صو بلمه دیایلرکه بو اوت ده کلمه
صو حرارتی اوتده ده ارتفاع المانش دیایلکر **الترجمة** صونک رطوبتی صنادک اوده ده وار ایدی • عمدن
وار ایدی اوده حرارتی • والجن تهتف والانوار ساطعة • والحق یظهر من معنی ومن کلم • جن جمع جنی
وقوله تهتف یعنی اواز چیقوب صاطعة ای ظاهر ومن کلم جمع کلمة در بو بیتده لفظ معنادن مراد با
دمه ولفظ کلم دن ظاهر بو یعنی حضرت سرورکائنات ولادتی اولندقده انوار الهی ظاهر اولندی
الترجمة جنیلر اواز ویروب علی الیقین بیلیلر که اول کونده حق ظاهر اولندی یا لفظ اسکیم مترجم بیوب ایله
جن سو بلشلر بیلیلر بالوهنی نورلی • حق مبین اسلاق معنا وکلمی • عموا وصموا فاعلان البشائر لم
تسمع وبارقة الانذار لم تشم • قوله عموا صموا تخفیفله فعل ماضی جمع متکلم در عمی یعنی دن که کور
سوزه الکله وصموا ایملک تخفیف ایله صم لعمی واعلان اظهار در وبشائر جمع بشارة که کتبادر
شول حبردر یلرکه اول خبری ایشتدکن فرح اولنور اولر حبر سیلیلر بشره جهه نعیر کلمه و
بارقه برق ماده دن مشتق دیرکه برق بلیلر عقلی والانذار تخویف دیرکه قوم عقلی وقوله لم تشم شام

ایچی دیو شکوهی • کوکجن حبر الیمنی نوالدی هر بیری • کانهم هربا ابطال ابرهة • او عسکر بالحصی حین رجمته ثم
هرب لعنت قاچدیلر وابطال جمع بطلدر بطل بهادره دیرلر ابرهه بفتح الهمزه والرا حبش ملکیدر کلو بیر
پادشاه ایدی مکه الله شرفها الله تعالی تخریب قصدینه عسکر ایله کلمش ایدی حتی سوره الم تر کیف فعل
واقع اولان اصحاب فیلدن مراد بو عسکردر حصی حصاة جمعیدر حصاة خرده طاشلره دیرلر رجمته احیلی رجمتن
الا یا بسنه دیرلر راحیته ده اولان ضمیر یا به حضرت رسالت علیه السلام راجعدر یعنی حضرت رسالتک ایکی
الیک یا یاسنه دیمکدر … مجهول … معناسنه دربیتک معناسی یعنی یاس
شیاطین علیهم اللعنه قچدیلر ابرهه نک بهادرلری انهزام وقتنده قچدقلری کبی و ناجی حضرت رسالت
صلی الله علیه وسلم ایکی مبارک الی ایچندن طرافینه کرا اولدیغی بو عسکره … اوردی
کوندی ینه کریب کبی اولوب منهزم اولدی بجنسلر ایدی کانهما شیاطین داخی اولنلر جمله قجدیلر
الترجمه اصحاب فیلدن صنا ابرهه نک بونلری یا اولدی • لشکر که اتی هم اکا محمود رجمتی • نبذا به بعد تسبیح
ببطنهما • نبذ المسبح فی احشاء ملتقم • نبذا عقدی بطنهادن اوله ضمیری یا به راجعدر احشیه
و مسبح دن مراد حضرت یونس علیه السلام در واحشا جمع حشادر … و ملتقم لقمه … درکه
یونس پیغمبر علیه السلام بر لقمه ایلیوب جونکه بالوح مراد … و نبذ المسبح ده کی نبذ منصوب
در نزع خافض لغله یعنی کنبذ المسبح تقدیرنجه یعنی حضرت رسول علیه السلام دن اول حصالی
طرفندن اغتلغی اول حصالر حضرت رسالتک مبارک الی بطننده تسبیحلری نصلکه کاه الله
یونس پیغمبری بالعلی … طاشره اتدیغی کبی تسبیحیده صکره الفضل تسبیحده صکره … انی
حوت ملتقم کبی که اتدی … جاءت لدعوته الاشجار ساجدة • تمشی الیه علی
ساق بلا قدم • یعنی اغاجلر اول سلطانک دعوتنه سجده ایله کلدیلر … حضرتنه وردی
باوجود که قدملری دخی یوغیدی حضرت امیر المؤمنین علی کرم الله وجهه روایت ایلدیکه کفار
برکون حضرت رسالت علیه السلام دن اوکینه کلدیلر … بو اغاجلری … کتوروب بشیلکه
سنک رسالتکه و نبوتکه شهادت ایدرلر بز دخی سکا ایمان کتوریرز والا … دیدیلر
حضرت سید الکاینات … ایتدی ای اغاجلر الله تعالی اذنیله بو کلیکوزدن قوبوب کلو
بنم رسالتمه شهادت ایدیکز دیجک اغاجلر یرلرندن قوبوب حضرت رسالت علیه السلام دن اوکنه
کلوب بالفصاحة حضرت نبینک نبوتنه و رسالتنه شهادت ایدوب سجده ایلدیلرکه سن حق
حتی پیغمبر عم سن یا رسول الله دیدیلر … عظیم … کتوریب …
ساحر کما دیدیلر که ومن لم یجعل الله له نورا فما له من نور … فماله من هاد الترجمه تمشی اغاجلری
بو وجه دن بیله قدم • کلدی کا دیدیکم … • کانما سطرت سطرا لما کتبت • فروعها
من بدیع الخط فی اللقم • لقم یولک … یعنی دیدیلر که اول اغاجلر کتابت ایلدیلر شهادت
وقتنده اول اغاجلر … خط لطیفه … سطرلر … الترجمه

مشتق در معناسی نظر ایلمکدر بیتک معناسی سؤال معنیدن جوابی سائل سؤال ایلدیکه حضرت رسالت علیه السلام
ولادتی کونندن بو مقدار علامتلر که بشارتدن واثاردن ظاهر اولدی کوم نیجه بلمدیلرکه اقرار و انصاف ایدم
دیو سؤال ایلدکلرندن مصنف علیه الرحمه والغفران سؤال معنیدن جواب ویروب ایتدیکه اللی کوندی
بارقه انذاری کوردیلر و صاغر ایلدیلر که اعلاء شانی ایشتدیلر بو جواب فی جدی بیت ده
و بشر مستوفی واردر الترجمه کورندی بیله ایشتدیلر کوردیلر • انذار یا رقی کلا بشارته • من بعد
ما اخبر الاقوام کاهنهم • بان دینهم المعوج لم یقم • اقوام قوم جمعی کاهن کوم لک مقتدا
لری یعنی که عالم اهل اسلامدن نقش الرای اولان یعنی کبی و معوج اعوجاج دنه اکری معناسنه
یعنی طوغری دکل و لفظ ما مصدریه در یعنی ابن ابی سعید … دینکز قوام بو مراد
نصلکم وبعد ما عاینوا فی الترجمه … کاهن اکرم • بوقت … دینکز
وبعد ما عاینوا فی الافق من شهب • منقضه وفق ما فی الارض من صنم • قوله وبعد ما عاینوا ده اول
واو حالیه در و معاینوا یعنی عیانا کوردیلر … شهب شهابک جمعیدر
یلدیزلردن عبارتدر و منقضه … ساقطه یعنی دوشیجی و وفق منصوب درکه … وجه
ایله یعنی موافقتنجه یعنی یره یلدیزلر … بیره دوشدی … اول اصنملر
… کاهنلر بان دینهم المعوج لم یقم دیدکلری نصلکم ایدی
اولیوب که حضرت رسالت علیه الصلوة والسلام ولادتی کیجه … کوکدن …
نجوم یره دوشدکری … حضرت محمد علیه السلام وجوده کلنجه نجوم
شیاطین یره دوشدی … انقاع کسر … اولدی … زمان پیغمبری
جوده کلمشدر … صباح اولدی … اوغلانی … دیدی
ایتدیلر نعم عبد الله بن عبد المطلبک بر اوغلی طوغدی دیدیلر … ایتدی اوغلکه بکا کوستر ددی
کوستردیلر حضرت رسالت علیه السلام دن مبارک یوزنده … نبوتنی کوردی دخی … عقله سکر
زیاده ایلیوب کتدی … قریش … اونلر … تعجب ایدوب کوردیلر
کلدی ایتدی … واسطه سیله بنی اسرائیل پیغمبرلری منقطع
اولدی دیدی و قریش … بیتنده الترجمه هم کوکدن بلدی معاینه
کورکی شهابلر • اولدیکلری کم دردپ دوسه ایتدی بولنمی • حتی غدا عن طریق الوحی منهزم • من الشیاطین
یقفو اثر منهزم • کلمه حتی … اسماندن … عبارتدر و طریق وحی دن
مراد سماء الدنیا … و قوله یقفو یعنی برر … اردنجه تابع اولوب … ایدی
دعکس … الکسر … عقب معناسنه … حضرت رسالت علیه
السلام وجوده کلدکده … کوکدن نجوم یره اندیلر … شیاطین
علیهم اللعنه منهزم اولوب … الترجمه …

صنايعك بد اتلرى بولين بر ادمى • بر سطرهنى كم عجبين عكابتى • مثل الغمامة انّى سار سائرة • تقيه حرّ وطيس للهجير حمى • غمامه بر پارچه بولوده دربلوطكبى بيجه نغاستنه دروطيس اسم تنوره در هجير اسيجاق كونك نصفنه دريلر حمى غايت قزغين ديمكدر وقوله مثل منصوب در و صفت مصدر الكماً اولى صحبته محذوف يعنى مجيئا من الاشجار حال كونها مثل الغمامة يعنى ولداغاجلر كلمكجى اولدقلرى حالده غمامه تمثلى كه اول غمامه حضرت رسالت عليه السلام افندميزه سايبان اولوب حضرت رسالت عليه السلام بيجه يوقسه بكه تنوره كبى ايسى كوندن اولديسى وقتى استيسنده حضرت رسالت عليه السلام حفظ ايلر ديعا هر قنده تودبيه بلسيجه اولمعد ايدى • اسيدن اى بر پاره بولت حمايتى • أقسمت بالقمر المنشق ان له • من قلبه نسبة مبرورة القسم • قوله مبرورة القسم منصوب دركه اقسمت دن مفعول مطلق در و مبرورة بر اتله ايست اى اهل وقوله اقسمت بخ يعنى ديوغو ايدن ايجيم ايه كه حضرت رسالت عليه السلام ملك مبارك بارمقيله اى منشق اولوب ايكى پاره اولمش ايدى ايسه سيحانه و استيحا اولديغى حضرت رسالتك مبارك قلبنه بيلنمى وارد كه حضرت رسالتك مبارك قلبيده دخى منشق اولمش ايدى حضرت جبرائيل عليه السلام ابن عباس رضى الله عنه روايت ايلركه مكه شريفه ده مشركلرى عليهم اللعنة حضرت رسالتك يانينه كلوب ايتديلركه اكر سن نبوتك دعواسنده صادق ايسك بو اى دركنجه بزه ايكى پاره ايله يا محمد ديديلر حضرت رسالت مشركلردن سؤال ايدوب اكر بو معجزه ظاهر اولورسه ايمان كتورورميسز ديو سؤال ايتديلر نعم ايتديلر ديديلر ايلده حضرت رسول عليه السلام حضرت واجب الوجوده جل وعلادن بو معناى دعا ايلدى باذن الله تعالى حضرت رسول عليه السلام مبارك بارمقيله اشارت ايلدى قمر ايكى شق اولدى يعنى كه حضرت رسالت بو معجزه ايله يا قيلونى اهل حضرت انظر وادى ديو بكم كفره مشرك ايدى محمد صلى الله عليه وسلم سحر ايتدى كوك يوزنده دخى حاشا ديو ديو عناد كتوردى بعد الانشقاق ابد قسم ايدر كه كه انكه ذات شريفنه كلان

الترجمة بيت مليح

سوّلى انشقاق ايه قسم ايدر كه اندن قرابتى نسبتى • شول ايكى پاره اولدى ايه اندن ايجيم كو كلنده شق وبجيوزاين نسبتى • وما حوى الغار من خير ومن كرم • وكل طرف من الكفار عنه عمى • قوله حوى لغتده جمع ايلمكدر و طرف مراد كوز در و عمى ده مشتق در كه عمى كو منسوب كلور و غار مغاره در و حفظ ماما موصوله در معطوف در قسم و موصوله مراد حضرت رسالتله عليه السلام حضرت ابو بكر رضى الله عنه در يعنى اندن ايجيم شول نسنيه كه انى غار جمع ايلدى ايله نسنه كه خيردن و كرمدن اولورسه يعنى حالده اول حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم و حضرت ابو بكر صديق در رضى الله عنه حال بوكه كفاردن هر كوز اول نسنه كه كورمكدن

الترجمة

مبتلادى جنيك كبى غار نعمايله • كافرلرك كوزلرى وار ايدى عمايتى • فالصدق فى الغار والصديق • لم يرما • وهم يقولون ما بالغار من ارم • صدق دن مراد حضرت رسالت در عليه السلام و صديق حضرت ابو بكر در رضى الله عنه و قوله لم يرما ارم يرم دن مشتق در كه يرم يرمق دن عالم مقصد يعنى حضرت و حضرت ابو بكر غار ايجنده ايديلر ينه فالمصطفى حال بوكه اول غار ايچنده هيچ كمسنه يوقدر ديرلر ايدى

الترجمة اول غار ايجنده صرف ايله صدق بولدى يولن • ديرلر ايدى كم كمسنه يوقدر بونده اما سحى • ظنوا الحمام وظنوا العنكبوت على • خير البرية لم تنسج ولم تحم • حمام حمامه نك جمعيدر حمامه كوكرجين در لم تنسج يعنى عنكبوت نسج ايلمدى يعنى طوقيمدى و لم تحم دن حام الطائر وغيره حول الشيء اى دار به يعنى مكه كافرلرى حضرت رسالت عليه السلام قتل ايلمك استديكلرى حضرت رسول عليه السلام و حضرت ابو بكر مكه دن چيقوب مدينه يه هجرت مقصد ايلدوب وارديلر مكه السنده بر مغاره يه كيروب مخال عنكبوت مغاره نك اغزنده اغ كروب و ايكى حمامه يوو يبنوب السنده يمورطه دوب و كافرلر دخى اردلرنجه واروب بو وجهله كوردكلرنده اول ايكى حمامه يى كوروب نك اقيدن دوران ايلديلر و كافرلر بونده كمسنه كلمش ديو دونوب كيتديلر و ذلك قوله تعالى اذ اخرجه الذين كفروا ثانى اثنين اذ هما فى الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا و بو بيتنده دخى لف و نشر غير مرتب وار در

الترجمة

انلر صنيوردى يوقدى حماميله عنكبوت • صعوده معه كلمدى خير البريتى • وقاية الله اغنت عن مضاعفة • من الدروع وعن عال من الاطم • وقايه لغتده حفظ ايلمكدر مضاعفه نسنه قات قات اولمقدر و دروع درعك جمعيدر زره كوملكنه دريلر و اطم جمع اطمه در اطمه حصاردن عبارتدر يعنى الله تعالى نك حفظى قات قات زره كوكلكلرى حفظ ايلمكدن اعلادر و بو وجهله عالى قلعه لر حفظ ايلمكدن اغنادر يعنى بيكردن غنيدر كم

منترجم بيوردى الترجمة قات قات زره لردن دخى شول بو حصار عاليدن • محتاج قلمدى حق وقايتى • ما سامنى الدهر ضيما واستجرت به • الا ونلت جوارا منه لم يضم • قوله ما سامنى الدهر بكا تكليف ايلمدى دهر و ضيم لغتده ظلم در و استجرت به قوليندن اوتى وارد كه لطف ورحمتى افندينه يعنى انلدن مجاور طلب ايلدم و ضميرى به نك حضرت رسالت عليه السلام راجع در و نلت يعنى بولدم و جوار مجاورتلك يعنى ضيم يعنى ظلم ايلمدى و منه دن كى ضميرى دخى كما حضرت رسالته عايد در يعنى دهر ظالم بكا ظلم تكليف ايلمدى بلكه حضرت رسوله مجاور در دخى طلب ايلدم الا اول سلطاندن بر مجاورت بولدم كه اول مجاورده قطعا ظلم واقع اولمدى

الترجمة كمسنه كمسنه دن كوروب كوچ صيغمدى • الا مكر كه بولدى حجابينى حقى • ولا التمست غنى الدارين من يده • الا استلمت الندى من خير مستلم • التماس طلبدن عبارتدر و دارين دن مراد دنيا و آخرتدر و استلمت يعنى اوپدم و ندى عطادن عبارتدر يعنى ايكى جهانك بر غناسنى اول سلطاندن طلب ايلدم الا عطايه نائل اولدم حال بوكه مبارك الى اويدم نيته كم منترجم بيورمش

الترجمة

هم اندن استدم ايكى دنيا غنيلق مكر • اندن ايرشدى بكا عطا بى نهايتى • لا تنكر الوحى من رؤياه ان له • قلبا اذا نامت العينان لم ينم • رؤيادن مراد اوجيه در يعنى اول سلطانك رؤياسندن يعنى اويقودن وحيه انكار ايلمه سن حضرت اول سلطانك بر كوكلى وار كه قجان ايكى مبارك كوزلرى اويسه مبارك كوكلى اويمزايدى و حيه بيجه انكار ايدرسن كه حضرت رسالت عليه السلام بيورديلر ان عينى تنامان ولا ينام قلبى ديو

الترجمة

انلدن دوشنده وحيه انكار قلمه • كيم كوكلى اويقوده ايكن نوميدى • فذاك حين بلوغ من نبوته • فليس ينكر فيه حال محتلم • قوله اشارتدر وحيه كه اول وحى ظاهر اولمسى حضرت رسالتك اويقوسنده اولمسيله محتلم اسم فاعلدر محتلم دوشنده كمسنه ايكن يعنى اول وحى كه

ترجمه ديكر
ايرشدى چون نبوت او دمده بلوغنه • حاشا لله انبيا دخى دكلدر مكتسب
كامل ايشينه كم ايدر انكار و اختصار • هم بنى اخبار غيب ايچنده اولمز ديهم

ترجمه ديكر
حق دخى حق عطا سيد در مكتسب دكل
ليس حق رسولى غيبنه طعن ايلمك مشار

واقع اولمشدر حضرت رسالت عليه السلام ك نبوتنى و قصده اولمشدر نبوته و ينه كو كيجه غزنيلرك حالنى جميع
انكار ايلمز الترجمه اولدر ميمكه ابردى نبوت بلوغنه • پس انكار اولنمه حلم اهل عادتى • تبارك الله ما وحى بمكتسب
ولا نبى على غيب بمتهم • تبارك الله يعنى الله تعالى مخلوقاتك صفاتندن منزهدر تبارك كلمه سى تعجب
در يعنى عجب امر عظيمدر بو معنايه كه وحى اكتساب انسانيله حاصل اولماز بلكه الله تعالى دن عطيه عظيمه در
و عجب غريب امردر بو نبى غيبه خبر ويرمكده متهم دكلدر كه الله تعالى اولى عطيه عظما ايله واقف ايلمشدر
الترجمه حاصلى اكتسابيله اولمقى يوقدر وحى نك • هم ايتديكى غيبه تهمتلو دكلدر نبى • الفصل الخامس
فى بركة الدعاء و شرحه • كم ابرأت وصبا باللمس راحته • واطلقت اربا من ربقة اللمم • قوله ابرأت
ابراءدن مشتقدر يعنى برء ايلدى و وصب درد و رنجه دنلور و واو حرف عطفدر اطلقت يعنى كشاده ايلدى يعنى
اچدى دوكى و ارب بكسر الهمزه معقول معناسنه در يعنى نفعلو و ربقه بر خلقه در كه قوزيلرك بوينلرينه
داقارلر و لمم بفتح اللام عقلده خلل دوشمكه دينور يعنى بيت اولدر كه نيجه چوقدر تلولرى اول سلطانك
مبارك الى باشلرينى ايله مسح ايلمكله برء ايلدى و نيجه چوقلر جنلى و عقلسزلرك خلقه سيله معقول
اولمشدر الترجمه نيجه سرسملرى اللر الحى صغيله كشاده ايلدى اول مبارك الى • هم نيجه شيشى و زحمه
اراغ ايلدى • واحيت السنة الشهباء دعوته • حتى حكت غرة فى الاعصر الدهم • قوله احيت
يعنى احيا ايلدى ديرى ايلدى و سنه يل معناسنه در و شهبا تانيث اشهب در كه اغه دينور كه بياض معناسنه
و سنه شهبادن مراد قحط و قتلق يليدر كه اول يلده بناتات بتمز بر يعنى بياض كبى اولدى
قلمدى سببيله سنه شهباء ديدلر و حكت حكايت دن مشابهت معناسنه در و غره اتك الننده
بياض عادت زياده چوقلغنه ديرلر و غره سنه ديمكدر ديمك يولك جلاليله و اعصر جمع عصر
در كه دهر معناسنه در و دهم جمع ادهم در كه ادهم لغتده سياهلقده و حصر غايتك نهايتى اولانه
و نيجه قورلى يللرى حضرت رسالتك دعوتى و صفاسى احيا و زينت ايلدى كه اوراد انسانك اولى
دياره كمينه قلمدى غنى اولدى ايله نعم ظاهرى بى باطنه سيله و حصر غايتك نهايتى اولانه
حضرت رسالت عليه السلام ك دعوتى و صفاسى سنه شهباء ايله احيا ايلدى حتى مشابهى اولدى
بر غره يه كه اعصر دهمك ايچنده اوله يعنى قرا كولى زمانلرده بر غره كبى اولدى و قرا كولى زمانلرده
او عينلك اولدى يلك ايچنده سبزوات و نباتات چوق اولدى بر يعنى نباتلر دلكو غنى اجلنده اولدى
بيله عصر ادهم ده دلكه بولى حالتنه سنه شهبا ديلى الترجمه اول دعاسى او سيلى احيا قيلدى
اولوردى قارم بيللرك ايچنده او عونى • بعارض جاد او خلت البطاح بها • سيبا من اليم او سيلا
من العرم • عارض دن مراد بولتدر و جاد جوددن كه جوق سخاوتلو و خلت يعنى سن بجل ايلدن
و بطاح جمع بطحا در سيل ككاك يردر كه انده اوفاق طاشلر و قوم بللو چوقدر او له و سيب صولق اسماسى
ايلين سيل در يلى بيتك معنى اوله دركه سن بجل ايدر ايدك اول سلطان اولمحط يللردن دعاسى ايله
مبارك الى بغيريلا غنيمه يعنى بولتله كبى ايدى ديو بجل ايدرسك و ياخود اوله عرم عاديه ايله بطاح ستى ايله

تحيل ايدرسك كه اول بطاح بحردن جريان ايدن باجوده مسرجمه اولمش ارماغك سيللرى در ديو تحيل ايده سن تسكم
مترجم بو بيت الترجمه بر بعيد بلكم صفادن سن بطاح • سيل عرم در يادكى اول عظيم • الفصل
السادس فى ذكر معجزات القرآن • دعنى ووصفى آيات له ظهرت • ظهور نار القرى ليلا على علم
قوله دعنى يعنى بنى ترك ايله قو و آيات جمع آيه در كه علامت معناسنه در و قرى ضيافت در عبارتدر و علم
طاغدر و بو بيتك معنى اسى اولدر كه سن بنى قو بنوم وصفمه يعنى بو اول سلطانك وصف ايلديكم كه
اول وصفك علامتلرى وار در كه طاغلر اوزرنده كيجه لر ده ضيافت ويرمك نقلوم ايچون يانان قلنمش
اودك ظاهر اولديغى كبى ظهور حاله در الترجمه قويغل اوده اى ظهور ايدى كم ديركيجه • طاغلر كبى بنشند
ظاهر اولور بو عالم ايجنده • فالدر يزداد حسنا وهو منتظم • وليس ينقص قدرا غير منتظم • يعنى انجى ديزلمش
اولدقده حسن بو بيتلرى زياده در حال بوكه ديزلمش اولمش حالى قدر و قيمتى نوزندن نقص ويرمز
لازم كلمز بو يعنى دن معقول اولديكه اول آيات كه ذكر اولندى انجى مثللو در كه انجى حالت انتظامده
حسن بوليغى زياده در و شو بله كه منتظم دكل اولمسه ايله قدرنه نقص دوكمز لازم كلمز الترجمه انجى دزيمه
حسنى ارتيق كوستره • هم اولور دزلمش اولمسه بوقدر نقصنى • فما تطاول آمال المديح الى • ما فيه من
كرم الاخلاق والشيم • قوله تطاول طولدن در يعنى اوزون اولور مدح آمال جمع املدر كه امل معناسنه
در و اخلاق جمع خلق در و شيم فعلدر و الشيم جمع شيمه در كه شيمه عادت معناسنه در يعنى بو بيتكه اول
سلطانك مدح ايتمك يعنى مدحك ايله ملك ايله اراده اولنورى سنولرنسنه دن بيكا اول نسنه ذات شريف
و رسول سبحانه كا نبياسه اولده ذات شريف اخلاق حميده و عادت شريفه در بو بيتده اخلاق قرآنيه
كه عبادتيه اشارت وار در كه حضرت عايشه رضى الله عنهادن صورلديكه يا عايشه صديقه حضرت نبينك
خلقندن بزه علم تنبيه ايله ديديلر كه حضرت عايشه رضى الله عنها جوابنده ايتدى كه خلق نبى الله القرآن
ديدى يعنى بو سبحانه استى نبينك خلقى قرآندر ديدى بو معنى شارحلر ارده اما قوله ايسه تطاول
اشرف معناسنه در و اشرف اطلاع وارتفاع معناسنه در نفكه باب المصادر ده بوليه در و ما
نافيه اولدر يعنى مطلع اولمادى امال مديح بو نسنه دركه اول نسنه ذات شريفه الترجمه مدح ايدن
بو نسنه اوزه غفلت اولدى • كيم لطفله كرمه اخلاق و شيمى • آيات حق من الرحمن محدثة • قديمة
صفة الموصوف بالقدم • قوله آيات جمع آيه در حاله نصب در كه حالدر حقدن و محدثه مرفوع در مبتدا
محذوفك خبريدر تقدير كلام حقدن محدث دركه قديمه دخى مرفوع در بو صفه منصوب در تقدير
كلام صفة الله اولديغى حالده قديم در دكه تقدير ما فيه من كرم الاخلاق والشيم هو حال كونه من
الرحمن آيات حق التى ليست محدثة بل هى قديمة حال كونها صفة الموصوف بالقدم و هو خلق النبى
عليه السلام و هو القرآن يعنى اول آيات انجى مثللو در كه خلق نبى در ايله خلق نبى كه قرآن در اوله
قرآن حضرت رحمن دن آيات حق اولديغى حالده حقى حبيبه كا غنى بو نسنه محدثه در يعنى حادث اوله
ذات حبيبه موصوف بالقدم صفتى اولديغى حالده قديمه در يعنى بو عبارات قرآن كه بر افق

وبا بونه حادث شهوده ان من غيري اوزننه اولمعبارتنه دليلدر كه اول قرآن دخي ذات الله قايمدر وجمله علما
حنفيه وشافعيه رحمهم الله تعالى كه علماء حنفيه دن حضرت شيخ منصور ماتريدي وعلماء شافعيه دن
حضرت امام غزالي رحمهما الله كبي قائللردر قرآن كه مصاحفده درج خطي حادث در ومتلو لعبادی
افندينه دالدر كه اول عبارت دخي دال درشول معني افندينه كه اغزه دن واول معاني دخي حادثه كلام
قرآن قديمي افندينه دالدر كه اول قرآن قديمي ذات الله قايم در واول قرآن نه عين الله ونه غير الله در
نته كه كتب كلاميه ده مسطوردر واعتقاد دخي بوجمله اولمق كركدر بونك غيري اعتقاد باطل در
كم مترجم بوبيتي الترجمة موصوف بالقدم صفتي هم قديم اولدي • بو بيتده اولان ابيات قرآن صفتي • لم تقترن
بزمان وهي تخبرنا • عن المعاد وعن عاد وعن ارم • قوله المعاد يعني آخرتي وعاد هود قومي ملك اسم
وارم بعضيلر قاتنده اسكندريه در وبعضيلر قاتنده دمشق در وبعضيلر قاتنده عادك اتاسنك اسم در
وبعضيلر قاتنده ارم بر شهرك وبستانك اسميدر وبعضيلر عادك انسبليدر ديرلر
نته كه تفاسيرده سوره فجرده الم تر كيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد ديديكي قولنده ذكر اولنمشدر
قوله لم تقترن يعني اول آيات حق كه حضرت رسول عليه السلام ملك احاديث حميده سي دركه قرآنه دن مقترن
اولمدي يعني بوبيننا اولمدي بر زمانه يعني اول آياتك وقتيدي زماني خبر جهة وكجا زمانه تعيين اولمدي
حال بوكه اول آيات بزه قيامتدن وعاد دن وارم دن بزه خبر ويرور ديمكدر الترجمة عاد وعاد دن
دخي ذات العماد دن • بزه خبر ويرور يعني اجر خلقه شرح • دامت لدينا ففاقت كل معجزة • من النبيين
اذ جاءت ولم تدم • يعني اول آيات دائم بولدي بزم قتمزده وسائر رسللرك ولدي كتب سماويه كبي منسوخ
اولمدي كه اول كتب سماويه كبي قرآن واسطه سيله منسوخ اولديلر بس اول سببدن سائر انبيادن
صادر اولان كلي معجزاتك افندينه اول آيات فائقه وعاليه اولدي زيرا الذين معجزاتي باقيدر قلمدي وجمع
آيات قرآن كه حضرت رسالت عليه السلام معجزاتي قيامته دكين باقي قالدي الترجمة افندكه رسل
نشانلري دكيدي بوندان • كم دائم اولدي بر معجزاتك انلري جيني • محكمات فما تبقين من شبه
لذي شقاق وما تبغين من حكم • قوله محكمات يعني حاكم فلمتسلي درو ما يبغين يعني باقي قلمز
لوی بنيه جمع شبهه در وشقاق مخالفت وعداوت ولا تبغين يعني ظالم ايلمز حكم جمع حكمت ديرلر كه
علوم شرعيه دن عبارتدر بيتك معني اسي اولدركه يعني اول آيات كه ذكر اولندي حاكم فلمتسلي در حق
وباطل ميانلري دخي وصاحب فتح الطبيه لرى يعني صاحب مخالفت وصاحب عداوت شبهه باقي قلمز حاكم
باقي قومز زيرا اول آيات حكمتلو ده اولمغله حالده كمسه به ظلم ومنعت ايلمز محكمات دير ديمك قوله
سكوبيلو اولوب الله تعالى عز شانه هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات ديديكي قوله
مناسب محكمات اولمغ موافق ايرو صحي مترجم بوكه ذاهب اولمشيدي لكن وزن مصراعه خلل كلور
اول سببدن كافي مشتق اولدر فيما سيله شرح اولندي الترجمة محكم دربيلي كلي بحكل مسايلي
اهل شقاقه هونه نيل هيچ شبهه • ما حوربت قط الا عاد من حرب • اعدى الاعادي اليها ملقي السلم

ترجمه ديگر
عجز ايله جنگي نو ديدوا ولديلر حقير
كوز اهلك كبا دي كه ايدرلردي كارزار

قوله

قوله ما حوربت يعني معارضه ايلمش اولمدي قط اسم ظرفدر كه ماضي منفي ايله مستعمل اولمسي اعجي درحرب عاد
يعني دوندي وحرب بالضمتين جمع حربه در كه محاربه ديرلر ومحاربه ايدجيلر دخي ديرلر كه بو محلده محاربه
ايدجيلر معناسنه در ملقي السلم يعني صلح ايلميجي كتوريجي قوله ما حوربت بو بيتك قائم مقام فاعلي آيات
در وعادنك فاعلي اعدى الاعادي در يعني البته والبته اول آيات ايله معارضه محاربه ايدجيلر
اعدى عادي اولان آياتدن بكا صلح ايدجي اولمدي حالده عودت ايلمدي دونمدي الترجمة هيج بر كونه
كيله سو اسلمدي بكا كويسترديغي عجز دشمن ضعف علا وجهي • ردت بلاغتها دعوى معارضها • رد الغيور
يد الجاني عن الحرم • بلاغت حالك مقتضاسنه غايت كلام درو حرم دن مراد بو محلده محارم
درو حرم جمع حرمت در حرام معناسنه يعني اول آياتك بلاغتي كيرو ايلدي معارضه دعواسني رد ايلديكي
شول اهل غيرت اولانلر كسنه ولرك محارمه جنايت ايدنلرك اللريني رد ايلدكلري كبي الترجمة رد ايلدي وكبي
كبي حرم دن غيوملري • رد ايلدي معارضي وجهي بلاغتي • لها معان كموج البحر في مدد • وفوق
جوهره في الحسن والقيم • قوله معان جمع معنى در ومدد كثرت در وقيم جمع قيمت در يعني اول آياتك
معنيلري وار كه كثرتده دريانك موجي كبي حال بوكه اول دريانك جوهرنه زياده اولمعاني قيمتده وحسنده
وقيمتده يعني اول آياتي معاني اعتبار ايله جوهر افندينه زياده در الترجمة موج بحار كبي وار انك
هم جوهرندن وار انك حسن وقيمتي • فما تعد ولا تحصى عجائبها • ولا تسام على الاكثار بالسأم
قوله فما تعد ولا تحصى عجائبها لفظلر معناسي بو بيتك يعني صايلمز وجملة ولا تسام يعني نهايت اكثار
كثرت ومتكلس وسام ملال معناسنده يعني اول آياتك عجائبي صايمق ممكن دكلدر كه احصا ايتمك ممكن دكلدر
حال بوكه انك كثرتله استعمالندن ملالت حاصل اولمدي قولنده اولنه كه حضرت رسالت عليه السلام
بيورمشلردر لا تنقضي عجائبه على كثرة تكرارها وترديدها الترجمة انك عجائبني درسك حصري ممكن
انجق اوقيمق كثرتي بولمز ملامتي • قرت بها عين قاريها فقلت له • لقد ظفرت بحبل الله فاعتصم
قوله قرت يعني منور اولدي وظفرت يعني سن ظفر بولدك وحبل العتق ايپ معناسنه در وحبل الله دن
مراد بو محلده قرآندر يعني اول آيات كريمه واسطه سيله اوقيانك كوزي منور اولدي كس بس
اول آياتي اوقيجيه بن ايتدم تحقيق قرآن ظفر بولدك وبكا بات اخرته نجاتكه ييسيل ديريم الترجمة
آنجا وقيانك كوزي روشن اكاديدم • حبل متين بولدك اكا كي ياپش قوي • ان تتلها خيفة من حر نار
لظى • اطفأت حر لظى من وردها الشبم • قوله ان تتلها يعني اكر سن اول آياتي اوقيسك ولظى دن
يا الكيسه وجهنمه اديدر ودر يوم ما فوه ما سنك افندينه كه اوزم اولديغي دركهده شبم بارد معناسنه
در يعني اكر سن جهنم اودندن يا الكين خوفندن ايدرسك اول آياتي تلاوت ايدرسك اوقيجي اوليمش سك اول
آياتك صوفي صويلرينه مطلقا اوده حرارتي ساكن ايلرسن الترجمة انجي لظي حراني دفعيچون اوقيسك
دفع ايلر اول حرارتي وردي بوده حتي • كانها الحوض تبيض الوجوه به • من العصاة وقد جاؤوه كالحمم
قوله عصاة جمع عاصي در عاصي ايله قضاة كبي وحمم كومر معناسنه در يعني كويا كه اول آيات حوض در كه

اولمحق ايله عاصيلرك يوزلري اغ اولور حال بوكه اول عاصيلر اولمحق حقيقتده كومركجي قره كلن بلي
وجونكه اول حوضك كنارنه كلوب اشنه اللذين وجعلنا بين يوسه لر يعني اول ايات كريمه دن اوقسه لر يوزلري
اغ اولور كا اهليونك خلاصي بوله لر الترجمه اولمحق در كه انك يوزلري اغ اولور عاصيلر ايكه قارا
كورنجه صو ايجي • وكالصراط وكالميزان معدلة • فالقسط من غيرها في الناس لم يقم • قوله صراط مستقيم
طريق يعني اوله در قسط وعدل عدل معناسنه در يعني اول ايات عدل بوشنده صراط وميزان كبيدر كه طوغري
يول وميزان كمسنه يه ظلم ايلمز بسلي ايله آدم و غلطلو بحي اولدايات كريمه دن غيريه عدل بولنمز وبو معنى
حديث شريفده اشارت وار كه حديث شريفده بيورلدي من ابتغى الهدى في غيره اضله الله تعالى يعني هركم
قرآن دن غيريده هدايت طلب ايليه الله تعالى انى ضلالته براقور الترجمه اولمدر صراط وميزان معدلة
خلق ايجره بوقدر انلر كبي كمسنه عدالتي • لا تعجبن لحسود راح ينكرها • تجاهلا وهو عين الحاذق الفهم •
قوله لا تعجبن نهي حاضر وصيغه تاكيد نون خفيفه ايله در راح يعني دونهي وتجاهلوا اظهار جهلدر حاذق
وفهم زيرك وغايتده ادراك ايدن يعني البته شن عجب ايتمه اولحسوده كه اول ايات كريمه يي انكار ايدجي
اولدر حال بوكه دونهي اول انكار تجاهلا ايدر يعني بيلوب بلمزلكدن كلور حال بوكه اول
حسود زيركلك ونهايتده اهل ادراك ايدي الترجمه سن طكمه حسوده كه انكار ايدر اكا جاهل اولوب
انلرى كه ذكي حاذقتي • قد تنكر العين ضوء الشمس من رمد • وينكر الفم طعم الماء من سقم • يعني
ارا اوله كه بيجه كوز كنشك شعاسنه انكار ايلر كوزي رمدلي علتلو اولوقني اجلدن ونيجه اغز
صوايك طعمنه انكار ايلر كي مرضي اولور سببدن اغز نيلك لذتي بوقدر اول جهتدن صوينك لذتي
بوقدر صنور الترجمه اولور كه كوزه كونشي كوستر اغريجي • يا اغزه صو ادويجي ويرنه صقامتي •
يا خير من يمم العافون ساحته • سعيا وفوق متون الاينق الرسم • قوله يمم تفعيل بابندن در معتل
الفاء باليادر وقصد معناسينه در العافون سائلدر وطالبلر معناسنه در وساحة فضولي وكنار ديمكدر
درلر ومتون جمع متن در كه ارقه دركدر ابنق جمع ناقه در كه ديشي دوه يه دركدر وماسم جمع رسوم دركه
رسوم ايو يورديكلري عبارتدر وسعيا بيان يبانق يورديكلري وسعي منصوب ااولق حاليه اوزره
منصوب در كه عافون دن حال واقع اولمشدر وفوق متون الاينق دهاواو حاليه واو عاطفه در
سعيا قوليكه اوزرينه يعني اي شول كمسنه نلك خيرلوسي كه طالب اولنلر انك جونسنه وكنارينه ايريشه
بيان يبان بوريجي واوچ يوريجي ناقه لر لو ارقه لريله اوزرنه يعني واولقلري حالده شفاعت وعطا
طلب ايلديلر الترجمه اي خيري انلرك كه قلور قصد ابلرم • يا اياق ايله دوه لره سورنده ناقتي • ومن
هو الاية الكبرى لمعتبر • ومن هو النعمة العظمى لمغتنم • واو بونلرده عاطفه در حرف منادى اوزره
اوزرينه يعني اي شول كمسنه كه اية كبرى در اعتبار ايديجيلره انسان واي شول كمسنه لر كه اولنعمت عظمى در
غنيمت بيلنلره انسان الترجمه اي اولكه معتبر لرك اعلا نشانه سي • واي اولكه مغتنم لرك اولي نعمتي
الفصل السابع في ذكر اسرائه عليه السلام • سريت من حرم ليلا الى حرم •

كماسرى

كما سرى البدر في داج من الظلم • الترجمه سير قلدك كيجه ده سن مكه دن قدسه دكين • سير ايدوب جونكه ماه تابان ايلر
كشف ظلم • قوله سريت يعني سن كيجه كتدك وكيجه كتمك ولمدوك وداج دجادن اصلده اجي ايدي واولكي حرم دن
مراد مسجد حرام در وحرم ثانيدن مراد مسجد اقصى در يعني اي شول كمسنه نلك اول ايدي كه انولك قبوسنه
سائللر وارمغي قصد ايليدلر واي شول كمسنه كه اولكمسنه آيت كبرى ونعمت عظمى در سن مسجد حرام دن
مسجد اقصى يه سير ايلدك نته اويله اولور در بجمشنده اي ظلمتده اولدي قركبي كيجه ده سير ايلر ايدي وبو بيت
الله تعالى نك فرماني سبحان الذي اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله
ديدوكي قوله اشارتدر الترجمه اقصايه مكه دن كيجه سير ايلدك قمر • قلدوغي كبي قره كيجه ده سير و سرى •
وبت ترقى الى ان نلت منزلة • من قاب قوسين لم تدرك ولم ترم • قوله بت باب بيت دندر
يعني سن كيجه ياتوب اولدوك وترقي علم تعلم بابندن صعود بيرجعولكه ديمكدر ونلت نال ينال دن
سن بولدك ديمكدر قاب قوسين يعني ايكي ياي معداري ديمكدر لم تدرك يعني لم تعلم ولم ترم رام يروم
دندر يعني طلب وليمنى ولم ترم بناء مجهول در قايم مقام فاعلدر منزله در وبيتك معناسي اولدر كه
يعني معراج كيجه سنده سماواته چقوب واندن سبب بيوب منزله رفيعه بولوب الله تعالى جل عظمته
تقرب بولدك ايله تقرب كه بحسب المعنى اوله بحسب المكان اولميه زيرا كه الله تعالى جل جلاله منزه در
واول قرب مثنوي دخي قاب قوسين اوله وقاب قوسين نهايت قرندن عبارتدر كه انلره اهل تقرب
اصطلاح عربده قرب منصوص اولان ايله منزله رفيعه كه اول منزليي غايت رفعتدن كمسنه بيلمزدي
وكمسنه دخي طلب بيلمزدي زيرا مخلوقاتدن حضرت رسول عليه السلام دن غيري اول منزله رفيعه
طلب ايلمكه ومكمن هيج بر احد تحري وامكان اري يوقدر الترجمه قوسين قاب قربنه بولدك جنفا
بولدي كمسنه اغلبين هيج ريتي • وقدمتك جميع الانبياء بها • والرسل تقديم مخدوم على
خدم • بهاده كي ضمير منزله يه راجعدر يعني جميع انبيا ورسل سني اول منزلته ايله تقديم سني معتقد
دوتديلر خدام اوزرينه مخدومك تقديم كبي كه خدام اوزرينه مخدومي معتقدم دوتيلور يعني كه
سلطان لشكر اوزرينه معتقدم اولدوغي كبي وبلكه نبي ايله رسول اورتاسنده فرق اولدر كه
نبي اكا ديرلر كه باري تعالى عزت اسماوه الحسنى تبليغ احكام ايچون اوله ورسول اولدر كه اكا كتاب
نازل اوله ايله اولمسه هر رسول نبيدر اما هر نبي رسول دكلدر كه بونلرك ارالرنده عموم وخصوص مطلق
اوله الترجمه مجموع انبيا سني تقديم قلديلر • هم ديلر جمله سي سكا مخدوم حشمتي • وانت
تخترق السبع الطباق بهم • في موكب كنت فيه صاحب العلم • قوله تخترق بالخاء المعجمه
يعني قطع ايلرسن وطباق جمع طبقه در وسبع طباق دن مراد سموات سبع در وموكب
جماعت اكبرلي دن عبارتدر يعني ينجيلر در وبيتك معناسي يعني سن يا رسول الله سموات
سبعي قطع ايلدوب كجر ايدوك ذكر اولنان انبيانك مصاحبتيله بر موكبده كه اول موكبده
صاحب علم ايدوك يعني مقدم جميع انبيا ايدوك الترجمه موكبده صاحب العلم ايدك سن موكب اول

اوله حرمة طلوع علتكبله بيهاقتى • حتى اذا لم تدع شأوا لمستبق • من الدنو ولا مرقى لمستنم
قوله اذا لم تدع يعنى ترك ايلمدوك شأوا نهايت معناسنه در مستبق سابق معناسنه در ومرقى مقام
اسمندن عبارتدر ومرقى محل عروجه در مستنم مرتفع معناسنه در يعنى يا حبيب الله عليك الصلوة
والسلام سن سموات سبعه نك مسافه سنى قطع ايلدوك بر غايته دك كه سبقت ايدجيلر ايچون بر غايه و
قونوب وارتفاع قصد ايدجيلر ايچون دخى محل عروجه قومدوك الترجمه [illegible] مستعلى مرقاة
قومدوك • هم مستقبل قومدك [illegible] غايتى • خفضت كل مقام بالاضافة اذ • نوديت بالرفع
مثل المفرد العلم • قوله خفضت يعنى سن جميع مقاماتى كسر و خفض قلدك [illegible] نسبت ايچون در زيرا سن
يا نبى الله عليك صلوات الله وسلامه اكرچه اول مقامات سنك حقده اكرم غايه عظمتده ايسه دخى
زيرا سن رفع ايله ندا اولندك مفرد العلم كبى يعنى شول كلمه كبى كه اول كلمه كمالات و فضايلدن منفرد و
اولوب مشار اليه بالبنان اولمغله اوله الترجمه قودك اضافيله مقاماتى اشعه • سن مفرد علم كبى [illegible]
رفعى • كيما تفوز بوصل اى مستتر • عن العيون وسر اى مكتتم • ما كافه كلمه كى يه داخل [illegible]
[illegible] عبارتدر وكلمه اى صفت ايچوندر مررت برجل اى رجل يعنى [illegible] بر رجل
كامل معناسنه [illegible] واو عاطفه در بوصل [illegible] يعنى سن جميع مقاماتى [illegible] مقامكه نسبت
ايچون [illegible] سن جمال الهك وصالنه فوز وفلاح بوله سن ايله وصالك
كوزلردن مستتر [illegible] كه سن غير انبيادن [illegible] ملايكه مقربه دن هيچ بر احدك
اطلاعى [illegible] وسر الله [illegible] فوز وفلاح بوله سن ايله سر كه كتم اولنمش [illegible]
در هيچ بر احدك اول سره احاطه سى [illegible] عز شانه در الترجمه
تا [illegible] • فحزت كل فخار غير مشترك
وجزت كل مقام غير مزدحم • قوله فحزت يعنى سن [illegible] يا رسول الله فخار جمع فاخر
در وجزت يعنى سن تجاوز [illegible] مزدحم [illegible] يعنى سن جمال الهك وصالنه
فوز وفلاح بولدك اول حيثيله كه جميع فاخرلردن [illegible] حال بوكه اول فخرده سكا كمسنه مشترك
اولمدى وهم دخى [illegible] جميع مقام عاليدن تجاوز ايلدك حال بوكه سكا [illegible] دخى [illegible] الترجمه
[illegible] • وجل مقدار ما وليت
من رتب • وعز ادراك ما اوليت من نعم • قوله وجل يعنى عظيم [illegible]
[illegible] جمع رتبه در [illegible] اوليت يعنى عطا [illegible]
جل [illegible] يعنى سن يا حضرت رسالت عليك السلام جميع مقامات
عليه دن تجاوز [illegible] اعظم [illegible]
اعطا [illegible] انبيادن و مرسل [illegible]
مقربه دن [illegible] الترجمه [illegible] سكا [illegible]

حقدن ايونه اولى نعمتى • بشرى لنا معشر الاسلام ان لنا • من العناية ركنا غير منهدم • يعنى نسبت
بز قوم ايچون [illegible] بالاسلام [illegible] عنايه حقدن بزم ايچون بر [illegible]
اول ركن غير منهدم در كه قطعا [illegible] يعنى كه اول ركن ركن اسلام در الترجمه بشرى
بزه اسلام معشرى • ركن [illegible] حقك عنايتى • لما دعى الله داعينا لطاعته • باكرم الرسل
كنا اكرم الامم • قوله داعينا [illegible] منصوب در كه دعا نك مفعول به سيدر [illegible] مراد حضرت
رسالت عليه السلام در [illegible] جميع امتدر يعنى وقتا كه الله تعالى [illegible] طاعتنى ايچون
داعى حضرت رسالت عليه السلام [illegible] اكرم رسل [illegible] اكرم امم [illegible]
شرفى [illegible] مناسب [illegible] الترجمه [illegible]
[illegible] الفصل الثامن فى ذكر جهاده • راعت قلوب العدى انباء بعثته
كنبأة اجفلت غفلا من الغنم • راعت [illegible] مشتق در كه [illegible] معناسنه در كه [illegible]
[illegible] جمع عدو [illegible] انبا جمع نبادر كه خبر معناسنه [illegible]
[illegible] اجفلت يعنى [illegible] غفل غافل [illegible]
[illegible]
[illegible] حضرت رسالت عليه السلام [illegible]
[illegible]
[illegible] الترجمه غافل غنم [illegible]
ما زال يلقاهم فى كل معترك • حتى حكوا بالقنا لحما على وضم • قوله يلقى يعنى جنك ايلر [illegible]
[illegible]
[illegible] يعنى حضرت رسالت عليه السلام
واصحاب كبار رضى الله عنهم [illegible]
[illegible] الترجمه [illegible]
[illegible] • ودوا الفرار فكادوا يغبطون به • اشلاء شالت مع العقبان
والرخم • ودوا الفرار يعنى [illegible] يغبطون يعنى [illegible] اشلاء جمع شلو [illegible]
معناسنه در [illegible] عقبان جمع عقاب در [illegible]
[illegible] جمع رخمه در [illegible]
عليه السلام [illegible]
[illegible]
[illegible] الترجمه [illegible] • تمضى الليالى ولا يدرون عدتها
[illegible] • ما لم تكن من ليالى الاشهر الحرم • قوله تمضى الليالى يعنى [illegible]

کجدی وامالحی جمع لیال وولادی بمعنی عن تها یعنی اول کیجه لر ولد صاغسلر بیلمزلردی و اشهر حرم
یعنی ذو القعده و ذو الحجه و محرم و رجب ایلرینه که بو درت ایی اهل عرب جنک و قتال اتمزلر ایدی
حرام قلمشلر ایدی اول سببدن بو ایلره اشهر حرم دیلور بس تخمینا اسی اولدر که کوزم قاچقلغی سوء دلیل
شول حالده که انسانلر کیجه لری کجردی مادامکه اشهر حرم کیجه لری اولا کیجه کیجه لر ولد عدد
بیلمزدی اکر سؤال اولنورسه مصنف طیب الله ثراه نیچون کیجه لری تخصیص ایلدی دینلسه جواب بن
اینه که حضرت رسالت علیه السلام و اصحاب کبار رضوان الله تعالی علیهم اجمعین اکثر جنکی کیجه لرده
ایلرلردی اول سببدن مصنف کیجه لری تخصیص ایلدی **الترجمة** کویا لر کجردی صیر دیلر بکا اولدیکی
ایامنی که وارد رانک قدرت بیلمدی • كأنما الدين ضيف حل ساحتهم • بكل قرم إلى لحم العدى قرم
القرم بتسکین الراء سید اعظم دیرلر قرم بکسر الراء شول شخصه تخصیص ایدرلر که اول شخص اشتهای
طعام اله و اکله اشتهاء تام بولمش اوله یعنی کویا که دین اسلام بر قونقدر که اول کوزنک اولری اوکیسنه
کردی هر سید اعظم مصاحبتله که اول سیدلر کوزدن دشمن اولنلرک اتلرینه حریصلردی دیرلر
الترجمة کویا که بونلرک اوینه قونق اولمشدی دین • هر قرمه که دشمن اتنه دشتی آجی • يجر بحر خميس فوق سابحة
يرمي بموج من الأبطال ملتطم • خمیس لشکردن عبارتدر و اهل عرب لشکره خمیس دیو تسمیه ایلری اول
سببدن که لشکر بش قسم اجزایه منقسمدر اولکی مقدمه در و ایکنجی میمنه در و اوچنجی میسره در و دردنجی ساقه در
وبشنجی قلب دیر و سابحه بش ... اتدن عبارتدر و یرمی یعنی اتار ابطال جمع بطلدر بهادرلر
دیرلر و ملتطم تلاطمدن مشتقدر که بعض نسخه بعضنه اورمق معناسنه یعنی دین اسلام بر قونقدر که اول
کفارک ساحتنه نازل اولمشدر که بر سیدلر مصاحبتلر که اول سیدلر لشکر بحرینی چکر بر حالده که اول
لشکر چوق آت قارانلرک اوزرینه راکبلردر و اول لشکر که بهادرلردن موجی ملتطمدر یعنی اول لشکر
بهادرلری شول دریا بر به طوتدی امواج کبیدرکه کفاری بر بریله اتدیلر **الترجمة** لشکر چکر دیرات ده
دکز کبی • کم موج جنک بهادرلر حمله بعنی • من كل منتدب لله محتسب • يسطو بمستأصل للكفر
مصطلم • قوله منتدب الله تعالی جانب عظمتنه اجابت ایدیجی در و محتسب اول کمسنه در که انلری تعنی
بجارباپی سمعه اوله و یسطو یعنی حمله ایلر و مستأصل اول کمسنه در که او کمسنه نک اصلنی کوکندن قوپاره
و مصطلم دخی هم اول معنایه در که تقویت لغته العباره قصد اولنمشدر و مراد بو مقامده بو ایکی
لفظدن هما فرقدر یعنی اول بحر خمیسک صفتیدر یعنی ایله بحر که الله ایچون منتدب و محتسب
کمسنه لردن اولمشدر حالبو ایله کمسنه لر که امر معروف و نهی منکر ایدیجیلردر و هر بری بسبب
ایشلری خالص الله دردر شول ایلکه کفار طرفنه حمله ایلیسه لر کفارلرک اصلنی قلع و قمع ایدیجی
عظیم وغرقان کر علیهما استعانتله حمله ایلرلر **الترجمة** هر بری منتدب حقه هر بری محتسب •
هر بری کوستر کفاره سطوت • حتى غدت ملة الإسلام وهي بهم • من بعد غربتها موصولة الرحم
ملة دیدن و من بعد غربتها درز موصوله اولنمشدر رحم و ابتدن عبارتدر و غدت اوای

ظرفت

ظرفت یعنی ظهور تعلق ایدر و ملة مرفوع در که فاعلیدر غدتک و موصوله منصوبدر که حالیدر فعل اوانک
یعنی اول بحر خمیس ده هر بری کوزیدیه حمله ایلدیلر بر مرتبه ده که ملت اسلام ظاهر اولدی حالبو که اول
ملت اسلام اول بحر خمیسک مصاحبتندن ایدی موصولة الرحم اولدی غربتی حالدن یعنی غریبلکی و یتیمکی اولدی
حالده که ملت اسلام غریبلکله قالمش ایدی نته کم مترجم بویله **الترجمة** تا اولدی جمله موصوله
الرحم • غربت زمانی کیبی اسلام ملتی • مكفولة أبدا منهم بخير أب • وخير بعل فلم تيتم ولم تئم
قوله مکفولة کفیل اولنمش اولدی و اب شول زماندر که اول کشی اوجی و اتیه و ابا ولهدر ...
وخیر اب ده مراد حضرت رسالت علیه السلام در و بعل عورتک اریدر و لم تیتم یتیم دندر یعنی اتاسی
اولمدی و لم تئم ایم دندر امت المرأة دیرلر که عورت ارسز اولسه یعنی حضرت رسالت علیه السلام عسکرینک
هر بری کوزلرینه طرفندن بر مرتبه ده حمله ایلدیلر که ملت اسلام ظاهر اولدی حالبو که ملت اسلام خیر اب ایله
ابدا کفیل اولنمش اولمشدی که اول خیر اب حضرت رسالت پناهدر و هم ملت اسلام خیر بعل ایله کفیل اولنمش
خیر بعل حضرت رسالت علیه السلام در که بس اول ملت اسلام هیچ بعد یتیم اولمدی و نه بیوه عورت دخی
اولمدی یعنی ملت اسلام عالم صالتندن (؟) یتیم ایدی و بعد بعل عورت کبی ایدی چونکه حضرت رسالت
علیه السلام اول ملت اسلامی فتح ایلدی کن مصکم ابدا مکفولة اولدی حکم اولدی بس بعد یتیم و بیوه
وطول عورت کبی اولمدی **الترجمة** ولدی کفیل و کیسی ابا وانا • قلدی حوت اسلام ملتنه کما هی کفایت
هم الجبال فسل عنهم مصادمهم • ماذا رأى منهم في كل مصطدم • الجبال جمع جبلدر و مصادم
معارض معناسنه در و مصطدم محل معرکه در و قوله فسل یعنی سؤال ایله بیلک تخی اسمی اولدر که
یعنی حضرت رسالت علیه السلام عسکر شوکتده و عظمتده و استحکامده جبال کبی دیلبس امری
اولانک معارضی کافرلردن سؤال ایله که انلردن هر معرکه ده نه کوردیلر **الترجمة** طاغلر دیلر اولمی
صورده قنشلره • نیجه کوردیلر اثرلری هیبتی • وسل حنينا وسل بدرا وسل أحدا • فصول
حتف لهم أدهى من الوخم • حنین بر موضع اسمیدر که انده حق تعالی کافرلره اسلامدن عظیم محاربه
اولمشدر و بدر دخی بر قیونک ادیدر که اول قیونک جوانبندن غزا اولنمش ایدی و احد دخی بر طاغک
ادیدر که اول طاغده دخی مقاتله اولنمش ایدی و فصول جمع فصلدر که فصل فصول اربعه دن بر فصلیدر
و فصول اربعه ربیع در و صیف در و خریف در و شتادر و فصل ... و قولنه ده
سوادنک ... دخی دیرلر که جمع فصول ... معناسنه در و وخم دخی
بر تعبیر وخامتدن مشتقدر که ایام وبا ده و ایام طاعوندن عبارتدر و مقام وخیم دیرلر
تخی اول مقام ساکنی اولنلر موافق اولمسه و فصول حتف دیرلر که مرفوع اوله که مبتدأ محذوف خبری
اوله یعنی هن المواضع فصول حتف لهم دینلمش اوله و یا خود منصوب اوله که فعل محذوف مفعولی اوله
افعال ناقصه دن تقدیری کانت هن المواضع فصول حتف لهم دیمکدر و بیلک تخی اسمی اولدر که اول
کافرلردن سؤال ایله که حنین غزاسندن و بدر و احد غزاسندن احوالی نیجه ایدی اول زمانده اندر

فضول حقنه ابری یعنی اولك زمانلری ایدی نعوذ بالله من الجوع والطاعون بونلری سیر ایدی الترجمه صمره
صوڭره حنین احدده غنسی صوڭره • کیم بیچه اولدیلر بن عضولك و خامی • والمصطفی البیض حمراً بعدما وردت
من العدی کل مسودٍّ من اللمم • قوله البیض المصلی یعنی کرچه و فلنجلر و بیض جمع ابیض در که ابیض قلیج
در بر معناسیده و حمر جمع احمر در که احمر قرمزی دیمکدر حاضرلر و مسود اسود دن
مشتقدر و لمم لمه نك جمعیدر که باشك صاچیدر عبارتده قوله المصطفی اصلنده منصوب ایدی که یعنی
مضاف اولمغله منصوب و حالده نصب که فعل محذوفك مفعول بهسی اوله تقدیری اعنی مصطفی
البیض اوله یعنی بن مدح ایلدیگم رسولك انلرینك قلیچلری قانله قزل اولدیلر کوهن
هر باشلری جانبی سیاه اولنلردن اول قلیچلر حاضر اولدقده صکره یعنی کوهن نك باشلری قانیله اولدی
قلیچلری قزل قان ایلدیلر ایدی الترجمه قزل ایدی بو یاغلریدن اوقلیچلر • جالسته نك قلیچلر قزل ایدی
والکاتبین بسمر الخط ما ترکت • اقلامهم حرف جسم غیر منعجم • قوله والکاتبین کتبه دن
یعنی سنجیانی دیکدیکه صفحه لری کتابه اولدی و قوله سمر جمع اسمر در که غالبا سکولرك صفتی در و خط
بر موضعك آدیدر اول موضعك سکولری غایتده خوب و محکم اولور و اقلام جمع قلم درکه بو محلده
قلم دن مراد سکولردر و حرف دن مراد طرفدر و حرف الاعضاء اطراف و جسم معروفدر و غیر منعجم
یعنی نقطه سز اولمدقه که جراحت عبارتده قوله والکاتبین منصوبدر که معطوفدر که المصطفی البیض
یه و بیتك معناسی اولدر که بن مدح ایلدیگم رسولك لشکری انلر خط آدلو یرك صفحه عسکری
کوهن نك دیللری صحیفه لری که انلرك سکولری اعضادن بر عضوی قومادی جراحتسز ترك ایتدیلر
و بعض نسخه ده حرف جسم غیر منعجم در که جسم نوعی دوغی در لر که عرب بیوردی الترجمه
جیمانی الوغی دایتکره یدی • انزلخیه راتعات هول یا • یعنی انلرك سکولری کوهن نك
دوم لرینك اعضالرینی دخی کثرت جنکدن جراحتسز ترك ایتدیلر که مترجم بیوردی الترجمه
یازیلری یعنی خط قلملر یازماسوغی • حظ سکو سیله جیمی که بوغن غو غنطنی • شاکی السلاح لهم
سیما تمیزهم • والورد یمتاز بالسیما عن السلم • قوله شاکی السلاح اصلی شاکین ایدی شاکی دن
حال نصبده که نه جانبی شاکوده و ایته ساکین درسین و اضافه ده نون ساقط اولدی و شاکی سنجیم
السلاح الکاتبین دن بدلدر که کاتبیله وصفی اولور جایز که لس ری اصفتله موصوف اوله
توصیف و تنکیر یوقدر مطابقه شرطدر بدل ایله مبدل منه بونك خلافنجه دیمکه صاحب کشاف غافر آیه
نراه که الله تعالی حل جلاله بیوردی من الله العزیز العلیم غافر الذنب وقابل التوب شدید العقاب حتی نرنده
بدلیه بیوردی تقدیری والکاتبین شاکی السلاح یعنی سلاحلری تمام و سیما علامه معناسنه سلم بر
اغاج آدیدر بیتك معناسی اولدر که بن مدح ایلدیگم رسولك عسکرلری انلر کاتبین بسمر الخط ایله
ایله کاتبین که شاکی السلاح ایدیلر یعنی سلاحلری تمام و مکمل ایدی شاکی السلاح که انلرده
علامتلری وار ایدی اول علامت انلری ممتاز و مستثنی ایلر حال بوکه کلی علامتله سلم آغاجی

اولدقلری

اولدر که اول علامت رایحه طیبه در الترجمه سیما ایله تمیز ایلر سلاحلولی • وردی سلم دن ایتدی تمیز علامتی
تهدی الیك ریاح النصر نشرهم • فتحسب الزهر فی الاکمام کل کمی • قوله تهدی یعنی هدیه کتوره سندن
یکاوریاح جمع ریح در و نصر و نصرة یاردم معناسنه در و نشر رایحه طیبه دن عبارتدر و اکمام جمع
کم در و کم بکسر الکاف چیچکك غنچه سیدر و کمی تبشیر الیاء بهادر انلردن عبارتدر اما ضرورت شعریه
ایچون یا تخفیف اولنمشدر و نشرهم منصوبدر بونك بر مکه تهدینك مفعول به سیدر یعنی نصرت لینچی سنك
یکا انلرك رایحه طیبه سن هدیه ویردی یعنی بر مکه انلردن هر کمی بهادری غنچه لر ایچنده چیچك
صنورسن ترکیبك تقدیری فتحسب کل کمی فی الاکمام الزهر تقدیم تاخیر در بر بونجلین ترکیب غایتله
عکسی مراددر یعنی بنسیم نصر حضرت رسالت علیه السلام عسکرینك رایحه طیبه سن سکا هدیه کتوردی
بس انلری صن انلردن هر بر بهادری غنچه لر ایچنده اچلمش کل صناسن که رایحه طیبه کلدن کلور
الترجمه نصرت یللری سکا هدیه ایلدی حال • آچلمش غنچه صانرسن انلری هر کل • کأنهم فی ظهور
الخیل نبت ربا • من شدة الحزم لا من شدة الحزم • قوله الخیل اوتدن عبارتدر و نبت بتمکلك و ربا
جمع ربوه در و ربوه اولدرکه بر دن یوکسك دیه جك واقع اوله و شدة بالکسر قاتلق و استحکام معناسنه
در و حزم بالتسکین زین کلکلی و شدة بالفتح بغلمقدر و حزم بضم الحاء والزاء جمع حزام در که
حرام التی قوشاغه دیرلر یعنی حضرت رسالت علیه السلام اصحابی رضی الله عنهم انلر اوزرنده ثابتلکی
شول یوجه طاغلر کبی که محکم و مستحکم در بو حال بوکه بو معنی انلرك زین کلکلی بغلمك استحکامندن
انلرك قوت کلوبی بغلمقدن دکلدر یعنی بو معنی انلرك اطهار دینده استحکاملری خلقی و دای
در تکلفله دکلدر نته کم مترجم بیوردی الترجمه آت ارقاسنده ربوه اوتی کبی طاغلری • وقار دکل
حزاملرینك شدتندن • طارت قلوب العدی من بأسهم فرقا • فما تفرق بین البهم والبهم •
قوله طارت طیراندن مشتقدر و ابن جمله حالیه ایله کلمشدر و فرق بفتح الراء والفاء خوفدن عبارتدر
و بهم بفتح الباء و تسکین الهاء جمع بهمه در که بهمه قوزی معناسنه در و بهم بضم الباء و فتح الهاء
شول انلردر که انلرك بهادرلقلری و شجاعتلری اجلدن قنقی جانبدن کلدکلری معلوم اولمز
و کلمه ما نافیه در و تفرق فعلك فاعلی قلوب العدی دریعنی اصحاب رسول الله شدتله جنك ایلدکلری
کوهن نجم نك کوکلری خوفلرندن طیران ایدوب او جیلر یعنی اول کوهن نك کوکلری خوف اعتکده
بو طائفه بهادر جماعتی در یاخود قوزی جماعتیدر یعنی قوزی سوسنی دخی بهادرلر جماعتی
صنورلردی غایت خوفلرندن الترجمه قوغلرندن انلرك اعدا اوچی کیبی • فرق ایدن
اولمدیلر ایامدن یعنی • ومن تکن برسول الله نصرته • ان تلقه الاسد فی آجامها تجم • قوله
تکن لعادن مشتقدر نصرة معناسنه در و اسد بالضمتین جمع اسد در و آجام شول یرلردر که
انده ارسلانلر اولور و تجم ای تخف یعنی قورقه یعنی شول کمسنه نك نصرتجی رسول الله ایله اوله شول
کمسنه اکر اول کمسنه ارسلانلر مقابل ایکی کوه سه لردی اول ارسلانلر اول کمسه دن قورقه لر ایدی

نه کیمسنه که رسول الترجمه بلیته لری ایچون اسدلر مغضللر • او غز اسلر اکاکه رسول الله نصرتچی • ولن ترى من
ولي غير منتصر • به ولا من عدو غير منقصم • الولی ضد العدو یعنی دوست معناسنه در بلی منتصر یاردم
بولمجی و منقصم منکسر در صنیجی معناسنه در یعنی شول کمسنه که اول کمسنه نک نصرتچی حضرت رسول علیه السلام
ایله در اول کمسنه البته البته نصرت بولور و هیچ غیر منتصر کمسنه کورمسن الا یارم اولنمش کورمسن و اول
عدو اولمش دن دخی بر عدو هیچ غیر منکسر کورمسن الا منکسر بحال کورمسن الترجمه انکله منکسر هم
منتصر اهل عدو و هیچ دخی اهل ولی • أحل أمته في حرز ملته • كالليث حل مع الأشبال في أجم
قوله احل یعنی اشغه کتوردی و حرز بکسر الحاء و تسکین الراء محکم موضع یعنی عبارتدر حصار کبی و ملة دین
دین بر معنایه در اشبال جمع شبل در که شبل ارسلان اوغلی در و اجمه دیرلر و اجم اجمه نک جمع در که
ارسلان دوه و غیری یری دیرلر یعنی حضرت رسالت علیه السلام کندی امتنی کتوردی ملتی حصارینه کیم
شول ارسلان کبی که اول ارسلان اوغللری ایله معا منه کیردی و بو بیت حدیث قدسیه اشارتدر که لا اله
الا الله حصنی فمن دخل حصنی امن من عذابی یعنی کلمه لا اله الا الله بنم حصاریمدر هر کیم بنم حصاریمه کیرسه
عذابیمدن امین اولور الترجمه ارسلان کبی که بیشه ده قوندی اوغلانلری • حرز ایچنده ملتنک قوندی امتنی
كم جدلت كلمات الله من جدل • فيه وكم خصم البرهان من خصم • تجادله ای القاه علی الارض و هیچ
الارض و قوله جدلت یعنی بیانه اتدی و جدل لوزنه بخصم جدل ایدیجی در و بونده جدل معناسنه در و خصم
بکسر الصاد شول کمسنه در که اول کمسنه خصوصتده غایت قوی اوله و کلمات الله دن مراد قرآندر یعنی کلمات
الله نیچه اهل جدل کمسنه لری بیانه اتدی اول جدل ایدنلر اول قدر حالتده برهان الله دخی نیچه خصومتده قوی
اولنلری مغلوب قلدی الترجمه دو شدی بو نیچه دو شمنی نکری سوزلری • هم کم اتلدی حجتلری
كفاك بالعلم في الأمي معجزة • في الجاهلية والتأديب في اليتم • ای اولدی سکا اوقیون نسخه ای
قیلمیش اوله و جاهلیه وقتی کل ذن اولکی زمانه دیرلر و تادیب ادب ویرمکدر و یتیم بضم الیاء و سکون التاء
یتیم یتیملکدر حصه ... یعنی معجز بونتده سکا علم ادبیات هیچ کتاب ایلر که حضرت رسالت علیه
السلام امی ایکن بو قدر علمی نهایه یه یتیشدی با وجوده که عالم جاهلیتده ایدی و هم معجز بونی
سکا کافی در که باری تعالی عز اسمه یتیم ایکن اول سلطان ادبلیدی و تادیب ایدر اولدی که نا سیدلک
ایا سین حضرت رسالت علیه السلام کجه اللیل نیا سنده خاتم فیلیز کشف عورت الیلمش ایدی
بن او احضرت رسالت علیه السلام ملک مبارک سمعه یتیشدی که است عورتک یا محمد دیدلری یعنی
عورتنی اورت دیدلر الترجمه معجز یتیم و امی کده علم و ادب بیتی • ترک سر ابتداء ایلدن جاهلیتی
خدمته بمديح أستقيل به • ذنوب عمر مضى في الشعر والخدم • قوله بمدیح مثل مدح در و استقیل
اقاله دن که اقاله کتاهدن کجمکدر و اقاله سیجی کیرو دوندرمکدر اما بو محلده کناهدن کجمک معناسنه در
یعنی اقاله طلب ایدیجی و ذنوب جمع ذنب در ذنبکار اهل یعنی بن مدح حضرت ایلدم اول من جمله اقاله
ایلدی شول عمر ایچون اولدی کنا هلی من که اول عمر شعر ده و سائر خدمتلرده کچمش یعنی سابق

بادشاهلرینك

بادشاهلرینك مدحنده و خدمتنده کچمشدر الترجمه بن خدمت ایتدم اکا بو مدح ایله کم بولیم • شعر و خدمتده کچن عمرم
اقالتی • الفصل التاسع في الاستغفار والاستشفاع • إذ قلداني ما تخشى عواقبه
كأنني بهما هدي من النعم • قوله قلدانی قلاده دن مشتقدر که قلاده بر نسنه در که ایچون بوینه داخل قلینی
در که اکا بو عنق دیرلر و قلاده دخی شول قربانلق دوه نک بوینه داخل نسنه دیرلر که اول دوه قربان
ایدوکی معلوم اولسون ایچون علامتدر ایدرلر و عواقب جمع عاقبتدر و هدی شول دوه یه و یاخود
بقر و غنمه دیرلر که اول نسنه کعبه الله ده بر قربانلق اولور و نعم دوه یه و بقر و غنمه و نوع
استعمال اولنور که جمع انعام کلور و قوله ای قلدانی تثنیه ضمیری فاعلی شعره و خدمته راجعدر یعنی شعر و خدمت
قربانلق علامتی اولدی قلاده اصغی بر اول قلاده او لکل علامتی در که اول علامتلر سبب عدو
قوبلری کوبا که بن اول شعر و اول خدمت واسطه سیله شول اولمکی ایچون مستحق اولدم قربانلق
بکی زیرا الترجمه هدی نم کبی بکا جوه شعر و خدم • تقلید قلدیلر صوکی یا وز قلادهی • أطعت
غي الصبا في الحالتين وما • حصلت إلا على الآثام والندم • قوله غی کمراه اولمقدر و صبا اوکلنمکدر
معناسی عبارتدر جهالته میل ایلمکدر و صبی صبیانلق و نیمفقل و حالتین دن مراد حالت شعر و
خدمتدر و اثام جمع اثم در کناه معناسنه و ندم نداحتدر که پشیمانلق در یعنی فلذا
کرالک بن شعرده و خدمت حالتنده او غلانلق ایلدم و بنخلنلک کمراهلغنه مطیع اولدم حالبوکه
پشیمانلقدن غیری نسنه تحصیل ایلمدم الترجمه غیری حاصل ایلمدم الا کناهلی چوق ایلدم
صبایه اطاعتی • فيا خسارة نفس في تجارتها • لم تشتر الدين بالدنيا ولم تسم • خسارة مغبونلق
و قوله تسم سوم دندر سوم بر نسنه نک صاتمق دیلمک عن ایلمک دیمکدر صوتلو الدولت و المحنه
لسنتون الترجمه دنیای دینه دکشمز اول بیع ایلدم • ای نفسمنک تجارتنده ایچون حسارتی • ومن يبع
آجلا منه بعاجله • يبن له الغبن في بيع وفي سلم • قوله اجل یعنی دنیا و قوله یبن بان بیندن
مشتقدر ظاهر اولمق معناسنه در و من شرطیه در که فعل مضارع مجزوم قیلور و بیع دخی
باع بیع دن مصدر عین بایرده الدنمقدر و سلم جهلیه بیع در که عوض سلم دیرلر یعنی شول
کمسنه که اخرتی دنیایه صتدی یعنی دنیای الدی و اخرتی عوض ویردی اول کمسنه ایچون بیع ده و عوض
سلمده غبن ظاهر اولور الترجمه ... دخی ظاهر اوله الترجمه مغبونیتی اوله دخی ای
صفقه • باطل ایدر کبیک عقد صفقی • إن آت ذنبا فما عهدي بمنتقض • من النبي ولا
حبلي بمنصرم • قوله منتقض صنیجی معناسنه در و حبلدن مراد بو نیتده ایمان الله و عهدا غلبین
ایمانندن عبارتدر باخود رحم و منعقد حصل حضرت رسالت علیه السلام الذی
بواو لمقدر و منصرم دخی منقطع معناسنه در کیم جبر کماهکاره کلمه جیم اما بنم ایمانم حضرت
نبی علیه السلام مه خلاف و ایح دکلدر و منقطع اولماز الترجمه بن ایتدم ایسم قد حرم و عصیانیم
قالدی مسیه نخله بو جرم جنانیم • فإن لي ذمة منه بتسميتي • محمدا وهو أوفى الخلق بالذمم •

قوله ذمة بن معنا یه در کی اول معنی نسبیله ادمی خاصة که نبیه لره علیه ولابی حقوقك وجوبنه اهل اولنور که جمیع
وقوله اوفی الخلق ای اوفی المخلوق یعنی عهدی وفا ایلیجی یکرك یعنی بنم محمد اسمی حضرت رسالت علیه
السلام ایله بنم بر عهدم وار درکه انام بنی او سلطان تعلیقك اسم شریفنه تسمیه ایلیوب ادمی محمد اولمش
حالبوکه اول سلطان عهدلره وفا ایلیجی جمیع مخلوقاتك یکرکیدر **الترجمة** وار در محمد دیمکله ذمتم
اولمغه رعایت ایلیجی در عهده نتی ❁ إن لم يكن في معادي آخذاً بيدي ❁ فضلاً وإلا فقل يا زلة
القدم ❁ قوله المعاد اخرته اما ابو محلی مراد عهدی عبارتدر وزلة القدم یعنی ایاق طایمجی و محمد
یعنی ای یا رسول الله علیك صلوة الله وسلامه فضل ایدوب بنم عهدمدن بنم الومی دو صحبتی
سن یکا زلة القدم دی **الترجمة** دوغاز سه الومی معادمده فضل ایدوب دیکل فقان ایدوب که قدم
تولمدی زلتی ❁ حاشاه أن يحرم الراجي مكارمه ❁ أو يرجع الجار منه غير محترم ❁ قوله حاشا کلمه
درکه معاذ الله معناسنه استعمال اولنور که لفظ تنزیه ایلمکدر و استثنا ایچون اولور بونده ایکی حاله
وار درکه بر حرف اولور داخل اولدیغی اسم مجرور فلمعتدر بر حالتی فعل اولور منصوب فلمعنده
بو محلده فعل اولور منصوب فلمعنی مناسبدر که ها ضمیری انده محلا منصوبدر اولور حاشالك معنوی به
ده مجاسیا ایدیجیدر یعنی الله تعالی جل وعلا اول سلطان رجا واسیا ایدیجی انك مکارم و شفاعتنه
محروم اولمقدن منزه ایلیوب و کاهم جارا اولن کمسنه اندن غیری محترم اولمقدن حالندن رجوع
ایلمکدن دخی منزه ایلمش **الترجمة** حاشا صیغندن انکا اوله غیر محترم ❁ یا جوده مکارمندن اوکن نومیدی
❁ ومنذ ألزمت أفكاري مدائحه ❁ وجدته لخلاصي خير ملتزم ❁ یعنی شول کوندنبرو که بنم افکاریم دن
خلاصم ایچون فکرلرومه اول سلطانك مدحلرنی الزام ایلدم او سلطانی بنم خلاصمه خیر ملتزم بولدم
که اول مانند الزام تام کوسترمدی **الترجمة** بولدم انی خلاصمه بن خیر ملتزم ❁ صرف ایدیلی مدیحه کل فکرمی
❁ ولن يفوت الغنى منه يداً تربت ❁ إن الحيا ينبت الأزهار في الأكم ❁ یعنی تربت الید یعنی فقیر اولدی
وحیا شول یغموره درکه بر یرلری حیا ایلر و ازهار جمع زهر درکه چیچکلردر واکم بفتحتین جمع اکمه درکه
یوکسك یرلره دیرلر که انده نبات از بتر یعنی شول کمسنه که اول سلطانك مدحنه تشبث ایلیوب یا استه
ایله سنی و دا ستیجا اول کمسنه دن غنی ابدا فوت اولمیه که هر کز فقر کورمیه زیرا یغمورلر خاصه سیدر که
یرلری چیچکلر ایله بوسیار **الترجمة** طراغه ده و بتشی‌ اولدو عهدن ایلدن توانکرلغی ❁ یغمور چیچکلر بتشدیره چکلکده دخی
❁ ولم أرد زهرة الدنيا التي اقتطفت ❁ يدا زهير بما أثنى على هرم ❁ قوله ولم ارد ارادیه ده زهرة
الدنیا یعنی زینة الدنیا لقوله منهم زهرة الحیوة الدنیا وقوله اقتطفت ای جمعت یعنی جمع ایلدی و زهیر
بر شاعرك ادیدر که هرم بن جبانی مدح ایلیوب کاتبا ایلمکله اول سبیله بو اول سلطانك مدحنه ایلدی جمع
دنیا زینتی جمع اولنمق مراد ایدنمن که زهیر هرم بن جبانی مدح ایلیوب اکا ثنا ایلمکله اولدی زهیر
الکی الی دنیا زینتی جمع ایلدی بلکه بنم مرادم اول سلطانك مدحنده غرضم جحیم عذابندن نجات بولم
خلاصمه وبارئ تعالی عز اسمه نك رضاسنه باعث اولمقدر نتکم مترجم بو بیتده **الترجمة** الدنیا زهری

الی هر محی اولمکیله مال بن قلمدم اولنك کبی بو بیتدن ارادتی **الفصل العاشر** في الوسيلة بجاه رسول
الثقلين عليه السلام ❁ يا أكرم الخلق ما لي من ألوذ به ❁ سواك عند حلول الحادث العمم ❁ قوله الوذ
یعنی پناه دوتم و حلولدن مراد نزولدر که ایرمك معناسنه در و عمم علم معناسنه و حادث دن
مراد موت عامدر که کل نفس ذائقة الموت در یعنی ای مخلوقاتك اکرمی موت عام بکا نزول ایلدکده بنم
سندن غیری بناه کاهم یوقدر که شیطان علیه اللعنه نك شرندن ایمانمی سن حفظ ایلیه سین **الترجمة**
یوقدر بنم صغنجق سندن اوزکه ای ❁ خلق اکرمی او دم که بلا قیله نزولی ❁ ولن يضيق رسول الله جاهك بي
❁ إذا الكريم تحلى باسم منتقم ❁ قوله ولن یضیق یعنی طار اولمازو تجلی یعنی کشف حجاب اولور و رسول
الله منصوبدر حرف منادی محذوفه ایله یعنی یا رسول الله و بیتك فحواسی اولدر که یا رسول الله سنك
حضرتك اسماؤ قیندن جاهك و حرمتك بنوملا طار اولماز یعنی بن سکا تشبث ایلدوب سن بکا شفیع
اولدقده عند الله جاه و حرمتك طار اولماز سول وقتکه الله کریم عاصیلره منتقم اولوب انتقامله تجلی
ایلیه کریم و حلیم دن عقوبت اشد درکه نعوذ بالله من غضب الحليم الكريم و بن دخی کرمه جزئی زیاد
الترجمة ای حق رسولی جاهك یوقدر بنمله ضیق ❁ اولدقده اول کریم ایدیمخلوقه نعمتی ❁ فإن من
جودك الدنيا وضرتها ❁ ومن علومك علم اللوح والقلم ❁ قوله وضرتها منصوبدر و معطوفدر
دنیایه اوزرینه و دنیادخی تقدیرا منصوبدر جونکه برله که اسمیدر انك و ضره برادلك ایکی عورت
اولسه وبر ایکی عورتك اصل بریمه سی اخری سنه ضره درکه اول ایکی عورتك اصل بریمه سی اخری سنك
منضرتی اولور یعنی ضره دیرلر و مراد ضره دن بو محلده اخرتدر که دنیانك ضرتیدر یعنی یا رسول
الله سنك حضرتك واجب الوجود جل وعلا قتنده بو مرتبه عزتك و جاهك منصبی اولماز اولسه بیدی
دنیا و اخرت سنك جودك کرمندن حاصلدر و علم لوح و قلم باذن الله تعالی لوح محفوظده یازلمشی سنك
علومکدندر یا حبیب الله تعالی **الترجمة** لوح و قلم علومی سنك در سنك جودك اوکن هم بو جهانی
❁ يا نفس لا تقنطي من زلة عظمت ❁ إن الكبائر في الغفران كاللمم ❁ قوله لا تقنطی یعنی نومید اولمه
و لمم بفتح اللام والمیم اصلده سولی نسنه درکه انسان احیانا ایشلر حالبوکه عادت دخی اوله
اما بو محلده لمم دن مراد صغیره در یعنی ای نفس شول عظیم زلتدن یعنی کناه کبیره دن نومید اولمه یعنی
کناه کبیره ایشلدکك سببیله الله تعالی رحمتندن امیدکی قطع ایلمه بلکه رجا ایله زیرا کناه کبایر
الله تعالی جلت عظمته نك مغفرت عظمی و رحمتنه کره اسی قتنده صغیره کبیدر نتکم کلام شریفده لا تقنطوا
من رحمة الله دیمشدر و اول سبببندن بر کبی کونده شکا ایمن دخی کوندر **الترجمة** ای نفس سن امیدکی کسمه کناه
ایچون غفرانده کبیره کبیرا ❁ لعل رحمة ربي حين يقسمها ❁ تأتي على حسب العصيان في القسم
کلمه لعل ترجی ایچوندر که امید طمع ایچون موضوعدر یعنی امید ایدرم که بنم ربم
رحمتی قسمت اولندقده بنم عصیانم حسبی ایله کله یعنی بنم عصیانم نه مرتبه کثرتده ایسه رحمت الله
دخی عصیانه قسمت اولندقده بکا دخی اولمقدار ویریله اولکن مکر رحمتی جلب خلقه قسم ایدم **الترجمة**

ان ما رزانی کراوله عصیانه رحمتی • یارب واجعل رجائی غیر منعکس • لدیك واجعل حسابی غیر منخرم • الترجمه
یارب لطف کرمك اولان حساب بو محلده ظن ایلمکدر علم بعلم یا ایشن یعنی حق که بو رجاء سنك ایسن دوشم
یارب العالمین بنم ایسن محاورجائی غیر منعکس قل یعنی ایسن ملك عکس ایتشلمه یارب و بنم ظنمی غیر منخرم
قل یعنی نا تمام قلمه که بن سکا حسن ظن ایلیسوم که سن انا عند ظن عبدی دیمشك یا اله العالمین الترجمه
یارب قل رجامی بنوم غیر منعکس • هم قل حسابمی اوله جرم خفی • والطف بعبدك فی الدارین ان له
صبرا متی تدعه الاهوال ینهزم • لطف عملدن رفق دن عبارتدر والله تعالی دن توفیق و عصمتدر و دارین دن
مراد دنیا و آخرتدر و صبر نفس حبس دیمکدر و اهوال هولك جمعیدر دن جمیع ایلمکدر و دعوه دن مشتقدر اهوال
جمع هولدر که خوف دیمکدر یعنی یارب سن کندی عبدك ایکی جهاندن لطف ایله سن یعنی و اسیرکه اول قولك بر
صبری وارکه وقتا که اهوال اول صبری دعوت ایلیسه اول صبرم منهزم اولمسون الترجمه لطف ایله قولکه
ایکی جهانده کرم ایله • صبر یکه قوتی قالمیه بی شکاهن اولمسون • وأذن لسحب صلوة منك دائمة
علی النبی بمنهل و منسجم • السحب جمع سحابه دربولوتدر و صلوة الله تعالی دن رحمتدر و منهل
دعادر و ملائکه دن استغفاردر و منهل انهلالدن مشتقدر که اول یاغمق دری و انسجام دوکلمکدر
بو محلده منسجم سیل معناسنه در یعنی یارب العالمین دائما سنک حضرت حبیبك علیه السلام افندیمزه
واصل اولیجق صلوة بولتلرینه اذن ویر بوکه حالده که اول بولتلر سنک رحمتك و منزل دن
دعائی و ملائکه دن استغفاردر و سلطانك افندیمزه دائم یاغمور یاغدیجی و سیل اقدیجی و السن
الترجمه دستور ویر صلوة سحابنه دائمی • سنك نبیك اوستنه یغدیره دیمگی • والآل والصحب
ثم التابعین لهم • اهل التقی والنقی والحلم والکرم • آل اهل بیت دروصحبی من مثل در
و صحب جمع صحابه در و تقی و تقوی برمعنایه در و نقی پاکلك یعنی یارب حضرت رسالت علیه
السلامك و آلنك و اصحابك و التوجه اتباعی و اشیاعنك افندیمزه دائما سنك و اصل اولان
صلوة بولتلرینه اذن ویر انجلین اتباعی و اشیاعی که انلر اهل تقوی و اهل نزهت و اهل حلم و اهل
کرم لردر الترجمه رحمت صلوتی سحبه ایت اصفاهم هم آل الصحب و هم ابن حمیق ما رنحت
عذبات البان ریح صبا • واطرب العیس حادی العیس بالنغم • ما بو محلده دوام ایچوندر و عذبات
الریح دیرلیجق یل میل ایلیسه و عذبات جمع عذبه در که عذبه طرف معناسنه در و بان بر اغاجدر که
انکا صو عونه اغاجی دیرلر بو محلده اول دخی ریح صبا شرق جانبندن اسن یلدر که کیجه ایله کوندز
برابر اولیجق اسرو عیس اولدر و کیم ده اقلغی زیاده اوله و صارولغی ایله مخلط اوله و حادی
و حدی ایجیچی معناسنه در و عیس نابیند مراد اهل رحالدر جماعتدر که قافله دیرلر و نغم نغمه
نغمه صوت حسن معناسنه در و طرب یعنی شادلق و یرمک و عیس مقامنده سایس باقی ذکر ایتمیوب حدی
رحمه الله تعالی ریح صبا تخصیص ایتمکدن مراد اولدرکه ریح صبا حضرت رسول علیه السلام خصوص
کندیه شمس نصرت بالصبا و اهلکت عاد بالدبور یعنی بن ریح صبا ایله نصرت اولندم و عاد

قومی

قومنی ریح دبور ایله هلاك اولدیلر و بنیك نحو اسمی و النوعی که یارب حبیبك حضرت رسالت علیه السلام
افندیمزه و آلنه و اصحابنه و التوجه اتباعی و اشیاعی افندیمزه دائما سنك واصل اولان
صلوة بولتلرینه مادامکه ریح صبا صو عونه اغاجلری اطرافنی میل ایتدیره و حرکت ویره و دخی اول
لونی اغیله و صاروله مخلط اوله دوه یه ایجاجی قافله سنك حدیجیسی و بیك نغمه لری طرب
و شادلق ویره و حرکت ادله ویره که اول صلوة بو بولتلری متوالیا الی یوم القیام صکی آلتون اوله
افندیمزه یاغدیریجی و آقدیجی ماسوره مادامکه اغاج بوداغی دیرندن صبا
یا غده شو قدر دوه یی حادی نغمی
تمت بعون الله تعالی

القعاح اسم مشترك من نحو ٢ الموف
والرجل الكذاب حبات
نحو ان

فارسلنا رسلنا تترى
اى واحدا بعد واحد
صحاح

قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى اى
لا تحمل حاملة حمل اخرى وقال الاخفش
اى لا تأثم آثمة باثم اخرى
صحاح

بسم الله الرحمن الرحيم
واذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر
ان الله اى بان الله برئ من المشركين
اى من عهودهم ورسوله عطف على المستكن
فى برئ او على محل ان واسمها فى قراءة من كسرها
اجراء للاذان مجرى القول وقرئ بالنصب
عطف على اسم ان او لان الواو بمعنى مع
قاضى زاده

الوضوء من الحوض افضل من الوضوء بالماء الجارى
رغما للمعتزلة بناء على مسئلة الجزء
الذى لا يتجزى فى صلاة العاشق

الافضلية انما تكون رغما للمعتزلة واهل الجواز
مبنى على مسئلة الجزء الذى لا يتجزى لانها
نوكب الجسم من الجواهر الفردة المنفصلة فى
نفس الامر لا تجاوز الحوض من طرف الى آخر

هذه قصيدة روحية

هبطت إليك من المحل الأرفع ... ورقاء ذات تعزز وتمنع

محجوبة عن كل مقلة عارف ... وهي التي سفرت ولم تتبرقع

وصلت على كره إليك وربما ... كرهت فراقك وهي ذات تفجع

أنفت وما أنست فلما واصلت ... ألفت مجاورة الخراب البلقع

وأظنها نسيت عهودا بالحمى ... ومنازلا بفراقها لم تقنع

حتى إذا اتصلت بهاء هبوطها ... في ميم مركزها بذات الأجرع

علقت بها ثاء الثقيل فأصبحت ... بين المعالم والطلول الخضع

تبكي إذا ذكرت عهودا بالحمى ... بمدامع تهمي ولم تتقطع

وتظل ساجعة على الدمن التي ... درست بتكرار الرياح الأربع

إذ عاقها الشرك الكثيف وصدها ... قفص على الأوج الفسيح المربع

حتى إذا قرب المسير من الحمى ... ودنا الرحيل إلى الفضاء الأوسع

وغدت مفارقة لكل مخلف ... عنها حليف الترب غير مشيع

سجعت وقد كشف الغطاء فأبصرت ... ما ليس يدرك بالعيون الهجع

فغدت تغرد فوق ذروة شاهق ... والعلم يرفع من لم يرفع

فلأي شيء أهبطت من شاهق ... سام إلى قعر الحضيض الأوضع

إن كان أرسلها الإله لحكمة ... طويت عن الفطن اللبيب الأروع

فهبوطها إن كان ضربة لازب ... لتكون سامعة لما لم تسمع

وتعود عالمة بكل خفية ... في العالمين وخرقها لم يرقع

وهي التي قطع الزمان طريقها ... حتى إذا غربت بغير المطلع

فكأنها برق تألق بالحمى ... ثم انطوى فكأنه لم يلمع

أنعم برد جواب ما أنا فاحص ... عنه فنار العلم ذات تشعشع

ألا إن المحامد بالتوالي ... إلى الله الكريم له التعالي

صلوة الله في الأزمان طرا ... على قطب المكارم والمعالي

محمد الذي قد فاق فضلا ... على كل الأنام من الرجال

حكته الشمس ضوءا وانجلاء ... وبدر الليل في غسق الليالي

ورضوان بأعداد على من ... مناقبهم على عدد الرمال

فصل في ذكر أحوال المتصوفة القبيحة قدم ذكرها اهتماما لزجرهم عن أفعالهم الضالة المضلة

أبا جهل ابن آدع شرجيل ... لقد جئتم بأمر مستحيل

أفي القرآن قال لكم إلهي ... كلوا مثل البهائم وارقصوا لي

فاخترتم على الإسلام دينا ... بعيدا عن فروع مع أصول

لقد أسستم البنيان لكن ... على التعنيت لا تقوى العقول

أترقص من له عقل ودين ... كذبت بالدفوف والطبول

نقصتم إذ رقصتم فاخرجتم ... لدى أهل الشهادة عن عدول

وعن تلبيس إبليس غفلتم ... وأن الدين يذهب بالفضول

خسرتم إذ بليتم دين حق ... وعن كل المذاهب بالعقول

فأعرض عنكم الرحمان صفحا ... وأبعد عنكم كل الكمول

بعدتم عن شفاعة شافعي ... وما لكم وأحمد بالشمول

وأسجد بعضكم بعضا عيانا ... بكفران وكفر بالنزول

ومن يسجد بغير الله يكفر ... وشاعت بينكم اهل الدهول

فصل في ذكر احوال الصوفية الحسنية

ايا جيل التصوف خير جيل ... اطعتم في السعود او النزول
وغلقتم عليكم باب نعمى ... فتحتم للشدائد للدخول
وغلقتم عليكم باب عز ... فتحتم باب ذل للذلول
سددتم باب راحات وانتم ... فتحتم باب جهد بالسمول
وفي سهر فتحتم كل باب ... وباب النوم غلق للكسول
وابواب الغناء غلقتموها ... وباب الفقر تفتح للحمول
وفي امل سددتم كل باب ... سوى استعداد موت للحلول
ولو ان الدنيا عرضت تقتلن ... نفرتم جيفة اهل الوصول
وفي سعة الدنيا اعلام زهد ... وكثر الغم اعلام القبول

فصل في احوالهم ايضا

وما كنا تصوفنا بقيل ... وقال بل بجوع واحتمال
وترك للدنيا مع كل زين ... وقطع كل مألوف جمال
ومألوف الطباع بغير كل ... تصوف ذا اولي العلم الكمال
وقل من حرم اختها دليلا ... لكل اولي العلم ذوي المعالي
تصوف واترك الدنيا جميعا ... ببذل الروح او نيل وقال
سوى شيء يسد عليك جوعا ... وستر عورة او كل عال
وكم دقت ورقت واسترقت ... فضول العيش اعناق الرجال
وجالس كل انسان ولكن ... سوى الصوفي ذي الورع الكمال
ولو جالست ذا حق بخلف ... فنور القلب ينزع ذي جدال
قلوب العارفين لها عيون ... ترى ما لا يراه كل عال
واجنحة تطير بغير ريش ... الى ملكوت رب ذي جلال
وجوعت ابيضا ثم اسودا مت ... بكونك للاذى اهل احتمال
واحمرت الى المولى فوافق ... تخالف ذي هوى في كل حال
واخضرت بالقاء رقاعا ... تراكم بعضها بعضا اعالي
وحمر بعد نوق ثم نوق ... عقيب الفقر من ذاك المثال
على هذا الصفاء بعد اشتهار ... فيا شاي تعكس صين مقالي
تصوف كي تفوق وافتقار ... بغزل عن اثار النوال

ترك تعرض ثم اختيار ... الى ابن ابي على تلك الخصال
تخلق كابن ادهم صار باسل ... لموضحك الجبان وما يبالي
وفي عثمان خيرنا دعوه ... مرارا ثم صرفا للملال
فلم يوجد ملولا ثم اثنوا ... على ذاك الرضي من الفعال
اعدوه على خلق تراه ... مع الكلب الذي بلا ملال
فان الكلب اذ يدعى مجيب ... فان يزجر فزجرا وذا لي
وقد ضرب ابن ادهم ثم قال ... اضربن راسا عصي رب المعالي

فصل في محافظتهم الشريعة

وعن محمد الحنفية حين نودي ... ان اسمع يا ابا بكر مقالي
وكل حقيقة ناتيك يوما ... خلاف الشرع كفر دون بال
ومن هذا يكفر قول من ذا ... الطريقة لا الشريعة بالمحال
ونبهنا امام من قشيري ... على ان التصوف باشتمال
فقد اجمعوا على تعظيم شرع ... وانهم عليه بلا اختلال
ويعرض بقول من تصوف ... مع الفقهاء في كل المقال
فما احد من الصوفي الا ... لذي بدع وذي الاهواء قال
ووجد لا يجوزه كتاب ... وسنة فلغو ذو افتعال

فصل في بيان صفة الشيخ

وسم شيخا على اهل الجماعة ... ولم يمسسه شيء من ضلال
علمنا للشرائع كشف حق ... اذا احتاج المريد الى السؤال
الى ان قال سابعها اسمعنه ... يكون الشيخ ذا الهم الاعالي
ولم ينظر الى الدنيا ولكن ... يحافظ السقاية سوء حال

فصل في بيان شرائط المريد

وتب توبا نصوحا يا مريد ... على الاحكام وازهد في المعالي
فان كانت له الورات يقسم ... له ماله على فرض الجلال
الى ان قال خامسها تقاه ... فلا يدنو الى السنة لحلال
فان يشر الغرام فيه يبعد ... عن الرخص المستهلة الفعال

فصل في خصص الاتقياء من قصص الانبياء

وثقب سفينة لما راه ... خلاف الشرع انكرها ببال
وموسى كان مأمورا بخضر ... يتابعه ويبعد عن سؤال

فمر أمرا بمعروف ونهيا … وإن كان المباشر من أعالِ
وما قالوا بأن مريد شيخ … فلا ينكر عليه من خصالِ
أريد به من افعال سوى ما … أحل الشرع من فعل وقالِ
فخالف ما أتاه ليس اعتراض … ولو كلفت أخضار الجبالِ
أكن كوجي بروست رجيه هين … وكن كوبيد كجاكي تونن صالِ
وعظ يا مريدي من كتاب … إذا ما بت صاحبك الشمالِ
وحاسب يا مريدي وانصح وعظ … لذاك ارجع الى رب جلالِ
بأسرار وأوقات أنيه … على وفق الشريعة ذي الكمالِ
وداع الشرع او تطلب شيء … من الأشياء منه باعتقالِ
ومن يثبت له أقدام صدق … على نهج الشريعة بامتثالِ
رأى حب الدنيا في القلب يوما … بعيدا كل بعد بارتحالِ
فصادف لذة فيما يناجي … وبعيدا يجاوز ذا المعالي

فصل في الخلوة والعزلة

عليك بخلوة عن كل ناس … ولو هم من أقارب خير مثالي
أقارب كالعقارب في أذاها … فلا تولع بعم أو بخالِ
وكم عم يجيء الغم منه … وكم خال عن الخيرات خالِ
نعم البيت أروح في زمان … عن منافيه فائت انسدالِ
فلا السلطان يرفع عن تخلي … ولست على الرعية ذا الكمالِ
ولست بواجد حرا كريما … أكون لديه تحت كنف الجلالِ
بلوت الناس قرنا بعد قرن … ولم أر غير ختال وقالِ
ولم أر في الخطوب أشد وقعا … وأصعب من معاداة الرجالِ
ولكن ما خلا الصلوات خمسا … وجمعات بجهد واعتزالِ
فواجبة إذا فاتت بجمع … فشبهات تشرع بالتوالي
فشؤم الترك يوهم قعودا … بدهليز الزنادق من خيالِ
وصل لو قادرا أو قاعدا ما … تنادى منك كلهم بإبجالِ
فنظر ما يصدك منه حتى … تتوب على التكلم ذي الوبالِ
ويوم جمعة ابكر في التمشي … وصاحب مغبط الكل الجدالِ
وكن ممن يكون له صيام … من الأفكار أكثر أي حالِ
ونعم الصوم صوم الدهر حقا … فصم صوما كداود المثالِ

وفي وقت الطعام تزيد أكلا … ففي ذكر الإله بلا اعتقالِ
وداوم بالوضوء ودم قعودا … إلى البيت الحرام بكل حالِ
وحاسب نفسك الدنيا كلاما … وكن عما يضرك انت خالِ
وإن وصيتي فيها اشتهارا … لدى أصل الجماعة باشتمالِ
وأعمال الشريعة قد مهنا … على علم التصوف ذا الكمالِ
وأما فاتك الإسلام حقا … وزندقة عن الفسق الحالي

فصل في بيان حرمة السجود لغير الله تعالى واعتراضات عليها وأجوبة عنها

وإن زماننا هذا زمان … تفيض أهله أهل الضلالِ
يجيزون السجود لغير ربي … كذا رقصا ودفا بالحبالِ
وفي تحريمها أدنى ريب … وفي التجويز كفر كل حالِ
فأثبتنا بقرآن عظيم … وسنته القويم إذا الجلالِ
ومن كتب الثقات لهم بنقل … وبالمعقول معنى في الكمالِ
وأما القول في القرآن فاسمع … أيا من لم أتانا عن سؤالِ
سجود القوم للمختار سمي … إله العرش كفرا للضلالِ
أفي هذا السجود تظن ظنا … عبادتهم لمختار الجلالِ
فمن هذا نبين أن هذا … على الإطلاق كفر يا ابن خالِ
ومن آياته الليل اختمنه … فقل حرمة بالخلق عالي
فبين أنه لو كان يأتي … لبأتي من نساء للرجالِ
وأما ما روت كتب ثقات … بحرمته كأعداد الرمالِ
كتبيين وإحقاق وتفسير … صغار وتأويلات تالي
وقد نسخت وأدلينا الأدلة … لما اختلفت رواة بالتوالي
وأما سجدة للشكر منها … نجزم لا أسافل والأعالي
ومن يجعله تعظيما لخلق … بغض عن دين حق ذا انسلالِ
فتاوى الأستروشني أفتى … وكم مفت على هذا المنالِ
وإن عظمت من عظمت ربا … رضا الرحمن فافعل أو تنالِ
بلا وضع الجبين لديه عظم … نبيا أو عليما ذا المعالي
أو الإيماء في إسناد أوفى … محبا أي غزاة للكمالِ
ومعقول من المعنى دليل … على أن السجود لذي التعالي
فمن يسجد لغير الله يكفر … يجاوز الأسافل والأعالي

ومن يكن على هذا بعقل … فافضل تركه سوء الفعال
نعم ان السجود لخوف هلك … سجود تحية فعل الحلال
وافتى الكردري بذاك نقلا … بكبرى الواقعات اذا الجهال
وللفاروق في البستان تحكى … متى بعث الامير الى الاهالي
نخر اسجدا حين التقوه … لتعظيم له النفس بحلال
فصاحت صيحة وبكت بكاء … شديدا في بحار وابتهال
فقد رجعت الى الفاروق تشكو … بان عبدت لقوم ذي ضلال
فقد بعث الكتاب اليهم ان ذا … لدى الكفار من بعض الخصال
فخلوا ذا السجود ولا تعودوا … لكيلا تكفروا اهل الكمال
فان تومئ قياما او ركوعا … خضوعا من اسافل الى الاعالي
فان سجودنا المقصود لامن … وسائل مثل ما كانا فصال
وانهما لقد قبحا جميعا … روى ثقة باسناد معال
وجانب كل فعل او مقال … على كفر ولو من ذي احتمال
فمن هذا بكفر من يصغر … لخير الناس شعرا كل حال
فشعري لا كشعر بل كشعري … له في المسك من بعض الخصال
وان تفق الانام وانت منهم … فان المسك بعض دم الغزال
وحصل بالمرسين علوم شرع … بتحقيق بتيش او سؤال
ومهما تختلف فتوى عليكم … باحوط خذ وعن خلف غزال
فان العزم من عال ورخصا … لدى المستضعفين من الرجال
ومنحط الى رخص لديهم … فيفسخ عقد ربات المعالي
اباصوفي فاجهد في امور … لاحوطها واقرب لامتثال
فان اوردت ما سجدوا اسلاما … لدى بعض المشايخ ذي الكمال
له نقلوا باسناد حديثا … الى بعض الصحابة باتصال
فقلنا ما رووا فيه حديثا … نعارضه باقوى لامثال
وما حل وحرم جمع الا … وقد غلب المحرم على الحلال
كذا رويت عن المختار فاحفظ … عن النسخ المكرر ذي اختلال
اخي فامر بمعروف ونهيا … على التفصيل فافعل كل حال
به كتم من الاخبار خيرا … به ورد القرآن لدى الجلال
وما ذكروا من الاثار نقلا … وما قلنا من الاخبار عال

وما اثر له انس اذا ما … يقابله من اخبار عوالي
وقد رفع الحديث الى نبي … ثقات بالروايات الاعالي
وفي كتب كتاويلات اسمع … وفي التنبيه ايضا لا مبالي
فان اوردت ما سجدوا سجودا … بان لبيت سجدا بالاهالي
لما ان السجود كما تراه … على سبع وطهر ذا اقبال
فقلنا بل سجود وضع راس … على ارض به حتى الكمال
فان صح هنا ان هدهد هدهد … جوابا شافيا عن ذا السؤال
متى قوما راهم في سجود … لشمس دون رب ذي جلال
وهم سجدوا على كفر سجودا … عن الاقبال والاطهار خالي
جميع العلم في القرآن لكن … تقاصر عنه افهام الرجال
وان سالوا بان فعلوا السجودا … بشق الوجه او وجه الكمال
فلا ايراد حينئذ علينا … بتفسير السجود ذوو المعالي
فقلنا لا كلام به ولكن … به شبه السجود بكل عالي
فمن هذا كرهنا ذاك فعلا … كراهية اشد فصن معالي
كمن صلى بثوب النجس او من … رضا بواحد اتى لمال
وناصح كل ذي بدع واثم … ابوا نصحا فانتقل بالمبال
وكل الناس في الهواسات حبا … وان الدب يرقص في الجبال
ومن اعطيت عمرا وهو باخي … فبدل بمرة جمرا اخال

فصل في بيان حرمة الدف والرقص وغيرها

سماع الصوت من جلس الملاهي … فعصيان الا له لدى الشغول
وان تجلس عليها فهي فسق … وكفران تلذذ بالنزول
وينفي زائغ عن نهج حق … وافتى الكردري على القبول
ولم يجرح بلهو من بلاه … سوى رقص عن جمع العدول
ودوا القرآن بالالحان عاص … وسامعه كتاليه الفضول
وفي تحسينه بالكسر يغني … به افتى لكم بعض الفحول
وادع كل ذي بدع بحي … من ابواب الزنادق وتحول
وان هم عاندوا في النصح جهلا … فمن عدم السعادة والقبول
فما بقيت من اللذات الا … مكالمة الرجال ذوي العقول
وقد كانوا اذا عدوا قليلا … فقد صاروا اقل من القليل

ومن تركه صار الحا مستقيما … الى بدع فضل عن السبيل
به وصيتكم رب جليل … فتاركه اذل من الذليل
وما حكت امور مشتبهات … ومن تلك الغناء لذي الغفول
وقد يأتي من المختار نهي … لنرف ثم رخص ذو قبول
وان سالوا بضرب الدف لم … اجاذب عنه بالضرب المقول
وان بنينا حال ان تباح … بحجية فاباه الى النزول
عن الكف الرداء وان هذا … لحل الرقص من اقوى الدليل
اجبنا انه خبر الوحيد … نعارضه باقوى من نقول
فان يثبت فاولنا وقلنا … مباشرة الصغيرة من ذهول
وفي تقدير تسليم بان ذا … من افعال الكبار ذوي العقول
فتلك لحال قد صدرت عيانا … لا سلام لدى بدء الحصول
وقد نسخت باخبار لخمس … اتت باب انتساخ للحلول
وثانيها دليل المنع يأتي … عليهم حجة عند الدخول
وعلل تركه المختار دفعا … بيوم العيد اذ نهي الشمول
واما ثالثا فالشيخ آت … من الذمية النحس الفعول
وانا قد امرنا ان دعوهم … بما دانوا من افعال السفول
ورابعها افتراء ثم كذب … على المختار لا قول العدول
وذا سفه وناسبه اليه … بكفران وكفر ذا غفول
ويعطي الملك من نعطي ادعاء … صريح الكفر من اهل الجهول
ونعزل من نشاء كذاك كفر … فذا وصف من اوصاف الجليل
ودعواهم لعلم الغيب كفر … به يختص رب ذو كمول

وحاصل ما جرى فينا وفيهم … جواب بالبراهين المعالي
والزام وتبكيت مرارا … كما يأتي به مولى الموالي
جدال العالمين به افتخار … جمال العالمين على شمال
وسغناق يفاخرهم فخارا … فيفخرهم بذا الكرم المعالي
وما الالزام الا ان غمار … الى ان يهدي الخصم المقال
ولا نعني به الاسكات حقا … ولا الاخراس من رتب الجدال
اذا حاججت من خاصمت حافظ … على المنهاج من حسن الجدال

ولو خصم يعاند عين حق … مكابرة فانشد ذا المثال
وليس يصح في الاذهان شيء … اذا احتاج النهار الى مقال
سواء عند اعمى في عماه … ضياء الشمس او ظلم الليالي
وشعري مثل شعري او كشعري … على الشان او سحر حلال
فذا معنى بنظم قد اتتكم … وقد شرحت برائقة الجلال
محمداً ثم محمداً ثم حمداً
على عدد الرمال لذي الكمال

الحمد لله عالي الوصف والشان … منزه الحكم عن آثار البطلان
منه الصلوة على مبدي شرائعه … نبينا المصطفى من نسل عدنان
والآل والصحب ثم التابعين لهم … ما جادت السحب للمرعى بتهتان
هذي عقائد عبد مذنب جان … يوصي بها كل موصوف بايمان
اعدها ذخر يوم لارتياب به … مستودعا عند ذي عدل واحسان

الهنا واجب لولاه ما انقطعت … آحاد سلسلة حفت بامكان
كل الحوادث والاركان شاهدة … على وجود قديم صانع باني
خلق يجازي خلوا عن مخالفة … اذ لو تعدد ينفي القول بالثاني
وذاته ليس مثل الممكنات كما … حكما الوجوب مع الامكان سيان
نفي غناه عن الاغيار كثرته … لحاجة الكل فيما فيه جزآن
وليس جسما ولا جزءا ولا عرضا … ولا محلا لاغراض واكوان
ولا تقل جوهرا اياً عنيت به … ونزه الاسم عن ايهام نقصان
بكل شيء محيط لا اتحاد له … ولا حلول لدى اصحاب عرفان
ولا اتصال باحياز واوقات … ولا اتصاف باشكال والوان
حي سميع بصير عالم شاء … ذو قدرة وكلام غير الحان
وكثرة القدماء غير لازمة … اذ لم يكن غيره في عين يقظان
نفي التسلسل جمعا او معاقبة … افاد قدرة ذي صنع واتقان
كما استدل على علم المؤثر من … اتقان افعاله ارباب ايقان
وعلمه بالزمانيات قاطبة … لا يقتضي فيه توقيتا بازمان
وليس يخرج شيء عن ارادته … لكنه قط لا يرضى بكفران

ليس الإرادة أمراً وانتفاء بل ... وصفاً يخصص مقدوراً بإمكان
يجوز من جنح ما يتقى من جهة ... كفى إنابة من ماء لعطشان
تكوينه أزلي لا زمان له ... لكن مكونه في الوقت الآني
كلا مناصفة نفسية فيها ... عنان عن أخرس أو عجم حيوان
فليس علماً بشيء أو إرادته ... لفرقها بافتراق عنه وجدان
لا يقتضي خلق نفسي وكثرته ... خلق اللغات كإنجيل وفرقان
الشرع ليس بنوع للكلام لما ... يكفي لإثباته إعجاز قرآن
ورؤية الله بالأبصار واقعة ... للمؤمنين ولكن لا لعميان
يرى الهوية لا من جوهريته ... او كونه عرضا او سبق فقدان
حقيقة نحن لم نعقل نعم المنا ... لكن تردّدهم في ذا رضوان
الله خالق أفعال العباد وما ... نطق يتولد من فعل إنسان
ها دمعل حقيقي وان نسبا ... على المجاز الى رسل وشيطان
حسن والقبح شرعيان لكننا ... نقول بالعقل ايضا قد يبانان
وللعباد اختيار وهو كسبهم ... فيوصفون بطوع او بعصيان
لا دخل للعقل في حكم الإله وفي ... تجويز تعليله في البعض قولان
ولا يكلف عبد فوق طاقته ... لكنه لا لعقل عاجز عان
لو كان أصلح فرضا ما ابتلى أحد ... بالكفر والفقر والبلوى وأحزان
والرزق ما سيق للحيوان يأكله ... محرّما او مباحا فهو قسمان
ولا يقدم حيوان على أجل ... وان تقطع في ابان غدا فان
للسفل بالعلو ربط لا بتعليل ... اذ ليس يعقل منه بل مضافان
كل العناصر والافلاك حادثة ... وجزؤها جوهر فرد ببرهان

الله أرسل فينا بالهدى رسلا ... مصدقين بآيات وتبيان
لحاجة الخلق في حكم العقول الى ... منهم وكذا في علم أديان
لولاه لم ينتظم أمر المعاد ولا ... أمر المعاش لإيثار وعدوان
محمد أفضل الرسل الذي سمعوا ... تصديقه من جمادات وحيوان
وأمر بين في حالته لمن ... كانت له في اعتبار حال عقيان
أخباره عن غيوب كالحكاية عن ... ملوك نصيب نعمان بن غسان
وما جرى بين كسرى والصحابة من ... إنفاق كنزه من تخريب بلدان

يعني ان فوائد النبوة والبعثة لا تقتصر على ما ذكر بل لها فوائد أخر وحاصلها إصلاح حال النوع على العموم في المعاش والمعاد وحفظ النظام عن الاختلال وتطرق الفساد على ما ينبغي ولهذا ذهبت المعتزلة الى وجوبها على الله لكونها لطفا وصلاحا للعباد وأوجبها الفلاسفة أيضا لكونها ...

وغزوة الخندق منهم من نبي وأب ... تكون مع اي ليس منهم سلطان
وشقه قمرا والكشف اذ سألوا ... غداة معراجه عن حال ركبان
والرمي في البدر بالحصباء أعينهم ... وردّ في أحد عين ابن نعمان
وكم روينا بأسانيد مصححة ... أمثال ما قد روى عنه الصحيحان
دلالة الصدق بين الكل مشترك ... تواترت مثل معنى شعر حسان
وأعظم الآي قرآن لما عجزوا ... عن سورة منه مع صرف الأذهان
معراجه واقع يقظان في بدن ... بآية ومشاهير ووجدان
وقوعه كان تكرارا وقد دفعوا ... به تعارض ما دل الحديثان
ودينه ناسخ الأديان أجمعها ... ولم يكن نسخها جهلا لديان
وربما نص لكن ما رووا أحدا ... بنسخ توراته موسى بن عمران
الأنبياء بريئون اتفاقا عن ... كفر وكذب وعن فسق بإعلان
وعن كبائر عمدا عند أكثرنا ... وخسة مثل تطفيف بأوزان
بأوّل القصص الحاكي لذنبهم ... بأنه قبل وحي أو بنسيان
وللنبيين رجحان على ملك ... بتعليم علم وتكوين بنيان
وللولي كرامات كما نقلت ... عن آصف وأبي الدرداء وسلمان
وصيحة سارية الفاروق عن جبل ... والفعل بينهما في العقل سيان
فضل النبي جلي بل نبوته ... فاقت ولا ينبئه في قول إخوان
وأفضل الناس بعد الأنبياء أبو ... بكر لتصديقه قبل إقران
وبعده عمر الفاروق اذ هو في ... اظهار دين رسول حين معوان
وبعد ذلك قد أفتى مشايخنا ... ان لا تردّد في تفضيل عثمان
وبعد ذاك علي وهو أقربهم ... الى النبي وأحظى بين اخوان

الحشر والنشر إمكانا وعينا ... ونفي من خلا وفات سوقيان
بل لا احتياج الى قول بصحة ... معاد ما عدمت في حشر أبدان
أجزاء أصلية تكلا وان أكلت ... فتلك لم تك أجزاء الجثمان
وواقع كل ما نص الصدوق به ... من ممكن كصراط أو لميزان
وكالحساب وأهوال القيامة أو ... كحوض سيدنا فيها وكيزان
وفي حياة نعيم ما يذاق به ... لذات نعماء أو آلام ديدان
عقوبة الذنب عدل غير واجبة ... كذا المثوبة من إحسان منان

وكيف يلزمه طاعاتنا عوضا ... منعمة الوقت تربو كل شكران
في العقل غفران شكو جائز لكن ... انى له نص تخليد بنيران
اعدت الجنة استدعى تكونها ... ونقل ادم منها بعد اسكان
نعيمها ابدي لا زوال له ... واكلها دائم لا انه فان
اهل الكبائر غير التائبين لهم ... رجاء عفو برغم الحاسد الشاني
اذ لا عقوبة تقضي عند معصية ... ولم تقيد بها ايات غفران
ولا يخص احاديث الشفاعة ... ليست تعم لاوقات واعيان
وللرسول بل الاخيار كلهم ... شفاعة لعصاة عند رحمان
وفي الدعاء لاموات واحياء ... منافع شوهدت في بعض احيان

وليس يدخل في الايمان اعمال ... بل ليس ذا غير تصديق واذعان
والشرع قد عنى شتى المرء زنارا ... دليل جحد كتعظيم الاوثان
ولا يغاير ايمان واسلام ... ولم يكن لهما في الشرع حكمان
وللمقلد ايمان يثاب به ... وان يكن عاصيا في ترك امعان
لا عذر من عاقل في جهل خالقه ... ان نال مدة فكر عند نعمان
وليس مرتبة للعبد يسقطه ... تكليفه كمجانين وصبيان
قد يخطئ المرء في فتواه مجتهدا ... كحكم داود مع فتيا سليمان
لا ينبغي الشك في الايمان من احد ... وان يوفى منجيا في يوم هجران
ولا عقاب بترك اللعن من احد ... في حق ابليس وهو الكافر الجاني
فلا يزيد يزيد منه مفسدة ... فاسكت ولا ترض يوما باسم لعان

نصب الامام علينا واجب سمعا ... لدفع مظنون اضرار وطغيان
اماما بالاشارات الرسول ابو ... بكر كما اجمع القاضي مع الداني
وبعده نص ابو بكر لفاروق ... وبعد صار شورى بين اركان
فسلمت خمسة منهم لساد سهم ... وبايعوه بطوع بين اعيان
وذلك عثمان ثم القوم كلهم ... قد بايعوا لعلي عقد رضوان
لا نص فيه جليا بل قد اجتهدوا ... لكن معاوية المخطي كمروان
واذكر صحاب رسول الله فاطمة ... بالبر وتخيروا الجبر طعن مطعان
وكلهم بذلوا للدين مهجتهم ... وللشريعة كانوا خير اعوان

والحق ان كل واحد من الخلفاء الاربعة بل جميع الصحابة مكرم عند الله تعالى موصوف بالفضائل والخصال الحميدة ولا يجوز الطعن منهم اذ الطعن فيهم يوجب الكفر لانه ... النبي صلى الله عليه وسلم ... مدحهم وفضلهم ... طعن منهم فكأنما ... في الحقيقة ... رسول الله صلى الله عليه وسلم ... صحابته

يا رب لا تسلبني حبهم ابدا ... من قال امين نامين سلب ايمان
ودام نصرة من بالحب يذكرني
ما اخضر وجه الرنجي من قطر نيسان

هذا فصل مسماة بالصفا انشاها قوام الدين امير كاتب بن امير عمر عميد الاتقاني لبيان
الاخوان بعرفانها ما يجوز للشعراء عما لا يجوز لغيرهم من البلغاء

من في قريض يا اخي ابصاني ... فاصرف وفي عكس خلاف جاني
همزات وصل سائغ تحريكها ... في حشو والا تضاف مثل الياء
والواو يسكن حال نصب مثل ... اشمو كيا فيه حذ انشاني
في بحر جاء شوهدت كل ذا كلم ... تنجو ولم يأتيك من انباني
وكذاك في الف وذاكري لا ... ترضاها ولا انشاه في الشكان
وبذاء موقفة بلام جائز ... في يا التي تتبت من اجزاء
في غير التي خيم جاء كقوله ... يا الهي عكس م واذكروا من ناني
وبحرف تحذف في نداء منكر ... هي يا لمجاري لا من الاعيان
نون موكدة بتشبيع دخولها ... هو مثل مالم تعلما انشاني
قد يجوز حذفهما وذا مستضعف ... في النثر كاضرب فاتني ما لا ضعاء
والفك جاز لمدغم عن واجب ... والوصل مثل الوصف في الاجراء
ويجوز كل مشدد تخفيفه ... في الضرب لا في سائر الاجزاء
وكذاك حذف حراكة قد جاء ذا ... في تبرد للعبد في الانشاء
وكذاك حذف واو قافية ... اذا مالم تكن تلك الروي كياء
ونظير واو ما صنع تكماله ... انكرت للباء عن سوداء
وكذاك حذفهما لاجل فواصل ... هو مثل يشر وينبع بالالقاء
ادخال فاء في جواب لو كـ ... مع نصبه كما ستر بجاد اني
هو مثل الله بن في حرف ... لبن من سواها في قلب الباء
تخفيف مهموز بحذف مبين ... بين منتثنا امر جرى كالماء
اشباع حرف المدحات كقوله ... ينباع من صن فاعلم اماني
هذا بريق الخد من سحارة ... صناجة عناجة عيداء
ام وردة مبلولة بالمسك ... ام بيدر بدا في ليلة ظلماء

يا من ارتاحت به الافراح والافلاح فن علاء الافضال اعني احادي بالارباح ماح
اغصن الافنان في بستان مجد فالندى جاد نفعا للورى كالراح والتفاح فاح
امنح الاشياء باللطف الخفا سلطانا يا رئيس فالورى يحظى الدهر بالافراح راح
ظله العرفان في الافاق رايت كيف لا ان شمس العدل بالاصباح والارواح لاح
نظم الاقوال معلوه بافصاح لذاك اعجمي الشان في الاطراء بالافصاح صاح
انس الاوس من العلا يطري على الايناس ناس وهو يسال لمن عاداه بالارماس ماس
يا سني السيف من نصلك بالاسياف ما يا علي السيف من يطريك للاوصاف واف
ما براجيش العدى من جانب ما حطاد نسم سخط منه للاعداء بالارعاف عاف
ماح شعشاف الرضى في صنف غزل فاعلى انما الانسان في الازمان بالشفشاف ساف
انصر الافاق انصارا صاف المنى ان سيفا منه للاحباب بالاسعاف ناف
بابه باب يفتح الروح ابادا لذاك كل من في الدهر حول الباب بالالطاف طاف
انس الاوس من العلا يطري على الايناس ناس وهو يسال لمن عاداه بالارماس ماس
يا جليل الاوس من يهواك بالازعال عال يا سديد الناس من يلهى عن الافضال ضال
جال الحوادث ما بانصاف حلى كيف لي كلما اعتاصت امور الناس بالاجمال مال
اجمل الافراح بالاجزال مما بين نصحى فالعلا في الدهر بالاسحار والاصال صال
ماس المجد العلا والروح في استحسانه كل من في عصره ادنى من الاخيال خال
ان نعدوا نعمة السلطان احصوا الاو ان الاء على الاوعال والاقيال سال
انس الاوس من العلا يطري على الايناس ناس وهو يسال لمن عاداه بالارماس ماس
يا من انقادت له الاقطار والادبار بار انت من ساد الورى ملكا وبالايسار سار
جاد في المضمار جهدا فهو يا بن نجيد نحو جند في عداة الملك بالاضرار دار
من ظل العدل مقرونا بلطف للانام وهو ملبوس بعز من شعار العار عار
سمك انصاف سما قدرا بخار المجد فيه صار عفنا ناصرا فالدهر بالانصار صار
ان صحراء المنى قد ما بان من نعمائه فالورى نجعا الى ارائه الانصار صار
انس الاوس من العلا يطري على الايناس ناس وهو يسال لمن عاداه بالارماس ماس
يا جلي الجد حين المجد بالامجاد جا يا حميد الدهر بين الجد بالامجاد ماد
سيفه علياء صرام فويل للعدى فهو نقف عند حرب ما على الاساد ساد
قد بدا سحر بذي حسن فعلي في الهوى وهو بالاجهاد عما تعمل الاجهاد جاد
نسمة الالطاف هبت ما علا من حي فالوداد المشرف الاعصار بالاباد باد

في مثل حمل عطوفي بري محموده في رياض العيش بالاصفاد والارفاد فاد
انس الاوس من العلا يطري على الايناس ناس وهو يسال لمن عاداه بالارماس ماس

هذه قصيدة منسوبة الى منشي اللطائف ابي الفتح البستي طيب الله ثراه

زيادة المرء في دنياه نقصان وربحه غير محض الخير خسران
وكل وجدان حظ لا ثبات له فان معناه في التحقيق فقدان
يا عامرا لخراب الدهر مجتهدا بالله هل لخراب العمر عمران
ويا حريصا على الاموال يجمعها انسيت ان سرور المال احزان
دع الفؤاد عن الدنيا وزينتها فصفوها كدر والوصل هجران
وارع نفسك امثالا افصلها كما يفصل ياقوت ومرجان
احسن الى الناس تستعبد قلوبهم فطالما استعبد الانسان احسان
يا خادم الجسم كم تسعى لخدمته اتطلب الربح فيما فيه خسران
اقبل على النفس واستكمل فضائلها فانت بالنفس لا بالجسم انسان
وان اساء مسيء فليكن لك في عروض زلته صفح وغفران
وكن على الدهر معوانا لذي امل يرجو نداك فان الحر معوان
واشدد يديك بحبل الله معتصما فانه الركن ان خانتك اركان
من يتق الله يحمد في عواقبه ويكفه شر من عزوا ومن هانوا
من استعان بغير الله في طلب فان ناصره عجز وخذلان
من كان مناعا للخير فليس له على الحقيقة اخوان واخدان
من جاد بالمال مال الناس قاطبة اليه والمال للانسان فتان
من سالم الناس يسلم من غوائلهم وعاش وهو قرير العين جذلان
من كان للعقل سلطان عليه غدا وما على نفسه للحرص سلطان
من مد طرفا لفرط الجهل نحو هوى اغضى على الحق يوما وهو حيران
من عاشر الناس لاقى منهم نصبا لان سوسهم بغي وعدوان
ومن يفتش عن الاخوان يقلهم فجل اخوان هذا العصر خوان
من استشار صروف الدهر قام له على حقيقة طبع الدهر برهان
من يزرع الشر يحصد في عواقبه ندامة ولحصد الزرع ابان
من استنام الى الاشرار نام وفي قميصه منهم صل وثعبان
كن ريق البشر ان الحر همته صحيفة وعليها البشر عنوان

ودافع الرفق في كل الامور فلم ... يندم رفيق ولا يذممه انسان
ولا يغرنك حظ جره خرق ... فالخرق هدم ورفق المرء بنيان
احسن اذا كان امكان ومقدرة ... فلن يدوم على الاحسان امكان
فالروض يزدان بالانوار فاغمة ... والحر بالعدل والاحسان يزدان
صن حر وجهك لا تهتك غلالته ... فكل حر لحر الوجه صوان
فان لقيت عدوا فالقه ابدا ... والوجه بالبشر والاشراق غضان
دع التكاسل في الخيرات تطلبها ... فليس يسعد بالخيرات كسلان
لا ظل للمرء يعرى من نهى وتقى ... وان اظلته اوراق وافنان
الناس اعوان من والته دولته ... وهم عليه اذا عادته اعوان
سحبان من غير مال باقل حصر ... وباقل في ثرى المال سحبان
لا تودع السر وشاء يبوح به ... فما رعى غنما في الدو سرحان
لا تحسب الناس طبعا واحدا فلهم ... غرائز لست تحصيهن الوان
ما كل ماء كصداء لوارده ... نعم ولا كل نبت فهو سعدان
لا تخدشن بمطل وجه عارفة ... فالبر يخدشه مطل وليان
لا تستشر غير ندب حازم يقظ ... قد استوى فيه اسرار واعلان
فللتدابير فرسان اذا ركضوا ... فيها ابروا كما للحرب فرسان
وللامور مواقيت مقدرة ... وكل امر له حد وميزان
فلا تكن عجلا في الامر تطلبه ... فليس يحمد قبل النضج بحران
كفى من العيش ما قد سد من عوز ... ففيه للحر قنيان وغنيان
وذو القناعة راض من معيشته ... وصاحب الحرص ان اثرى فغضبان
حسب الفتى عقله خلا يعاشره ... اذا تحاماه اخوان وخلان
هما رضيعا لبان حكمة وتقى ... وساكنا وطن مال وطغيان
اذا نبا بكريم موطن فله ... وراءه في بسيط الارض اوطان
يا ظالما فرحا بالعز ساعده ... ان كنت في سنة فالدهر يقظان
ما استمرأ الظلم لو انصفت آكله ... وهل يلذ مذاق المرء خطبان
يا ايها العالم المرضي سيرته ... ابشر فانت بغير الماء ريان
ويا اخا الجهل لو اصبحت في لجج ... فانت ما بينها لا شك ظمآن
لا تحسبن سرورا دائما ابدا ... من سره زمن ساءته ازمان
يا رافلا في الشباب الوحف منتشيا ... من كأسه هل اصاب الرشد نشوان

لا تغترر بشباب رائق خضل ... فكم تقدم قبل الشيب شبان
ويا اخا الشيب لو ناصحت نفسك لم ... يكن لمثلك في الاسراف امعان
هب الشبيبة تبلي عذر صاحبها ... ما عذر اشيب يستهويه شيطان
كل الذنوب فان الله يغفرها ... ان شيع المرء اخلاص وايمان
فكل كسر فان الدين يجبره ... وما لكسر قناة الدين جبران
خذها سوائر امثال مهذبة ... فيها لمن يبتغي التبيان تبيان
ما ضر حسانها والطبع صائغها ... ان لم يصغها قريع الشعر حسان

رقيت بمعراج الهدى عن بصيرتي ... وعاينت اسرار الكمال بنظرتي ... ولما رأيت الكون وافى فطرتي
نظرت بعين الفكر في حان حضرتي ... حبيبا تجلى للقلوب فجلتي
اقربا بلاغ المنى عين صبته ... واذهب امراض العباد بطبه ... وحين رآني صرت اهلا لقربه
سقاني بكاس من مدامة حبه ... فكان من الساقي شرابي وسكرتي
ضمانت وداواني بالطيب تحوتي ... فجرت اذيالي ولازمت نشوتي ... فها انا في فرحي وسكري ونخوتي
ينادمني في كل يوم وليلتي ... وما زال يرعاني بعين المودتي
وارقى لدى المجالس بين شعائر ... ومن امني في حادثات اجاره ... ولو انه ذنب العلي كنت جاره
ضريحي ببيت الله من جاء زائرا ... يهرول يحظى بعز ورفعتي
ومن جاءني يسعى حوى فضل سبقه ... ونال مني علو وفي صدقه ... فاني لبالغ الوقت موف بحقه
وسري بسر الله صار لخلقه ... فلن يجتابي ان اردت مودتي
رفعت لواء العز والجاه من لدن ... نفوذ قدت والمرتقى من مثلنا حق ... وعزي بعز الله من عز لم يهن
وامري بامر الله ان قلت كن يكن ... وكل بامر الله فاحكم بقدرتي
وصلت الى من به صرت لابسا ... وحلة بس انوار تفوق الملابسا ... وخوفت بجوري من علا لي موانسا
واصبحت بالوادي المقدس جالسا ... على طور سيناء قد سمت خلعتي
وحزت مقاما في اعالي المراتب ... لدى رتب فاق كل المراتب ... وخولت سرا من سنا المواهب
ولاحت لي الاكوان من كل جانب ... فصرت لها اهلا بتحقيق نسبتي
فكم خائف في ظل امني قائما ... فحظى المنى ياتي مقامي دائما ... فان جنابي تلوح ما انت رائما
فلي علم في ذروة العرش قائما ... رفيع البنا ياوي اليه كل امتي
احاديث سري عن علم سردتها ... وفي طي ديوان الشهود عقدتها ... وجملة اعيان بعين شهدتها
فلا علم الا من بحار بثثتها ... ولا نقل الا من صحيح الروايتي

الى مستوى الآثار الا انتفاعنا وحل بارواح المعاني انتفاعنا ومن معدني التحقيق كان سماعنا
على الذروة البيضا كان اجتماعنا وفي قاب قوسين اجتماع الاحبة
وابصرت ما ياتي وما كان وانقضى فحوح ولا ترتيب ولا ثم مستوى وسلم لمن نور اليقين له اضا
وعاينت اسرافيل واللوح والرضا وشاهدت انوار الجلال بنظرتي
وتمت بادراك المعاني اصلها وعقدا سوى الكائنات وحلها وراقبت للعليا وحش من اهلها
وشاهدت ما فوق السموات كلها كذا العرش والكرسي في طي قبضتي
وهمت في افق الشهود طريقة واطلعت شهبا في سماء شريعة تركت النهى في بحر اسرى غريقة
وكل بلاد الله ملكي حقيقة واقطارها تحت حكمي وطاعتي
فما غيهب الاغيار يحجب طرفتي وابديت من الاسرار كل دقيقة وخير البلاد الورى وخليقتي
وجودي سري في سريرة حقيقتي ومرتبتي فاقت على كل رتبة
غزلت عن الاذان وقت عظاتها ونبهت افكار الكبار عظاتها نشرت قلوبا من رجام ثباتها
وذكرى حياة الابصار بعد غشاتها واحيا فؤاد الصب بعد القطيعة
كذا شان من نال العلو جازه وحل محلا ساميا ثم حازه شرحت حقيقات العلى ومجازه
حفظت جميع العلم صرت طرازه على خلعة التقريب في حسن خلعتي
صعدت الى حضنا بالوصال معا علا وادري في ذات الكمال معا صعدا علوت قريبا في المعارج وحدا
وطفت جميع الحجب للحب صاعدا فما زلت ارقى سائرا بمحجتي
وصلت الى مرقى الى مستوى عظم لحال رقيق في دنان الرضا هم وحين اردت الشرب في معتقدي كرم
تجلى لي الساقي وقال الحق قم فهذا شراب الحب في حان حضرتي
وقصدت حانانا واعتبرت حبابنا ولذت بنادينا وعممت بابنا وجئت على شوق بنعم شرابنا
تقدم ولا تخشى كشفنا حجابنا عن الحاني والشراب ورفقتي
نعمت بها من جام الشوق غلة كسيت بها بين الخلايق حلة اتت لي بها الاكوان تخدم جملة
سقطت بها شرقا وغربا وقبلة وبرا وبحرا من نفائس حضرتي
وايقنت بالوجدان باد وغائب ونزهت عيني في فنون العجائب وابصرت نور الحق من كل جانب
ولاحت لي الاكوان من كل جانب وبانت لي الاكوان من كل وجهتي
لذلك قلبي قد ابى نحو سكره ودانت الافاق طوعا لامره وفزت بياقوت الندى ودره
وشاهدت معنى لو اكشف سره لصم جبال الراسيات لدكت
عصابة حبي حيث كانت احبها اذا استفرجت في لي الزحام اخصصها وان رامها بعدي فاني قريبها
ومطلع الشمس الى فرع ثم معقبها واقطار ارض الله في مجال خطوتي
مناكبها محفوظة حفظ ارضي واعلامها تعلو علي ارتي وارجاؤها مجموعة تحت خطوتي

بجي

الباب الحادي والثمانون ومائة من الفتوحات المكية في معرفة احترام الشيوخ

ما حرمة الشيخ الا حرمة الله • فقم بها ادبا بالله بالله • هم الادلاء والقربى يؤيدهم • على الدلالة تاييد
على الله • الوارثون لهم للرسل اجمعهم • فما يحدثهم الا عن الله • كالانبياء تراهم في محاربهم • لا يسالون
من الله سوى الله • فان بدا منهم حال تولهم • عن الشريعة فاتركهم مع الله • لا تتبعهم ولا تسلك لهم اثرا فانهم
طلقاء الله في الله • لا يقتدى بالذي زالت شريعته • عنه ولو جاء بالانباء عن الله • ولما رايا جهل
المريدين بمراتب شيوخهم فلما جهلت مقادير الشيوخ • اهل المشاهدة والرسوخ • واستنزلت الفاظهم
جهلا وكان لها شموخ • الشيوخ نواب الحق كالرسل عليهم السلام في زمانهم غير انهم لا يشرعون فلهم رضي
الله عنهم حفظ الشريعة في العموم ما لهم التشريع ولهم حفظ القلوب ومراعاة الاداب في الخصوص • هم من العلما
بالله بمنزلة الطبيب من العالم بعلم الطبيعة فالطبيب لا يعرف الطبيعة الا بما هي مدبرة للبدن الانساني
حقيقة والعالم بعلم الطبيعة يعرفها مطلقا وان لم يكن وقد يجمع الشيخ بين الامرين ولكن حظ الشيخ من
العلم بالله ان يعرف من الناس مواضع حركاتهم ومصادرها والعلم بالخواطر مذمومها ومحمودها • ومواضع
اللبس الداخل فيها من ظهور الخواطر المذموم في صورة المحمود • ويعرف الانفاس والفطرة ويعرف ما لها
وما يجب ان عليه من تحري الذي يرضي الله من الشر الذي يسخط الله • ويعرف العلل والادوية ويعرف
الازمنة والسن والامكنة والاغذية وما يصلح المزاج وما يفسده والفرق بين الكشف الحقيقي والكشف
الخيالي ويعلم التجلي الالهي ويعلم التربية وانتقال المريد من الطفولية الى الشباب ومن الشباب الى الكهولة
ومتى يصدق المريد خاطره ويعلم ما للنفس من الاحكام وما للشيطان وما يجب قدم الشيطان
ويعلم الحجب التي تعصم الانسان من القاء الشيطان في قلبه ويعلم ما تكنه نفس المريد مما لا يشعر به المريد ويعرف
للمريد اذا فتح عليه من باطنه بين الفتح الروحاني وبين الفتح الالهي ويعلم بالشم اهل الطريق الذين يصلحون
له من الذين لا يصلحون ويعلم التحلية التي تحلى بها نفوس المريدين الذين هم عرائس الحق وهم لهم كالماشطة
للعروس تزينها فهم ادباء الله عالمون باداب الحضرة وما تستحقه من الحرمة ويجامع لمقامهم ان الشيخ
عبارة عن من جمع جميع ما يحتاج اليه المريد في حال تربيته وكشفه الى ان ينتهي الى الاهلية للشيخوخة
وجميع ما يحتاج اليه المريد اذا مرض خاطره بشبهة وقعت له لا يعرف صحتها من سقمها كما وقع لسهل
في سجود القلب وكما وقع لشيخنا حين قيل له انت عيسى بن مريم فيداويه الشيخ بما ينبغي ويكون اذا
ابتلي من عرض لنسيم من مخرج من خارج امر نفسه بجرم توجب عقوبة او ينهى عن واجب فيكون الشيخ عارفا
بتخليصه من ذلك فهم ادباء دين الله فمهما نقص بعضهم شيء مما يحتاج اليه المريد في تربيته فلا يحل له ان يقعد
على هيئة الشيخوخة فانه يفسد اكثر مما يصلح ويفتن كالمتطبب يعل الصحيح ويقتل المريض فاذا
في هذا الحد من شيخ في طريق يجب على كل مريد حرمته والقيام لخدمته والوقوف عند مراسمه لا يكتم عنه
شيئا مما يعلم ان الله يعلم منه ويحترمه ما دامت له حرمة عنده فان سقطت حرمته من قلبه فلا يقعد
عنده ساعة واحدة فانه لا ينتفع به ويتضرر فان الصحبة انما تقع المنفعة فيها بالحرمة حتى

وما يستحقه من صحبة بها صح

ما رجعت الحرمة له في قلبه ولا يحترمه ولا ينتفع به فان الشيوخ على حالين شيوخ عارفون بالكتاب قائلون بها
في ظواهرهم متحققون بها في سرائرهم يراعون حدود الله ويحفظون عهد الله قائمون برسم الشريعة لا يتأولون
في الورع اخذوا انفسهم بالاحتياط يجانبون اهل التخليط مشفقون على الامة لا يعنفون اهل العصاة يحبون
ما احب الله ويبغضون ما ابغض الله لا تأخذهم في الله لومة لائم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر
المجمع عليه يسارعون في الخيرات ويعفون عن الناس يوقرون الكبير ويرحمون الصغير ويميطون الاذى عن طريق
القوم وطريق الناس يدعون في الخير بلا وجب فاذا وجب يوفونه يحضرون الى اهلها يسوقون احوالهم بل الناس
اجمعهم لا يقتصرون بالحق على معارفهم جوهرهم مطلق الكبير لهم اب والمثل لهم اخ وكفو والصغير لهم ولد والخلق جميع
عائلة يتفقدون حوائجهم ان اطاعوا ربهم الحق موقفهم في طاعتهم اياه وان عصوا سارعوا بالتوبة وحياهم
ولا من انفسهم على ما صدر منهم ولا يصرون في معاصيهم للقضاء ولا للعقل فانه سوء ادب مع الله هينون
لينون ذوو رقة رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا في نظرهم رحمة لعباد الله كانهم يبكون الم عليهم اغلب الورع
لما يعطيه موطن التكليف فمثل هؤلاء هم الذين يقتدى بهم ويجب احترامهم وهم الذين اذا رؤوا ذكر الله
من الشيوخ اصحاب احوال عندهم سرير ليس لهم في الظاهر ذلك التحفظ نسلم لهم احوالهم ولا يصحبون ولا
عليهم حرمة العوائد ما عسى ان نظهر لا يعول عليه مع وجود سوء الادب مع الشرع فانه لا طريق لنا الى الله الا
ما شرعه فمن قال بان ثم طريقا الى الله خلاف ما شرع فقوله زور فلا يقتدى بشيخ لا ادب له وان كان صادقا في حاله
ولكن يحترم واعلم ان حرمة الحق في حرمة الشيخ وعقوقه في عقوقهم هم نواب الحق الحافظين احوال القلوب
على المريدين فمن صحب شيخا ممن يقتدى به ولم يحترمه فعقوبته فقدان وجود الحق في قلبه والغفلة عن
وسوء الادب عليه بين جعل عليه في كلامه وبين احمد في رتبة فان وجود الحق انما يكون للادباء والكبار دون الادباء
مسعوده لا حرمانا اعظم على المريدين من عدم احترام الشيوخ قال بعضهم اهل الله في مجالس اهل الله فقعد معهم في
مجالسهم وخالفهم فيما يتحققون في احوالهم نزع الله نور الايمان من قلبه فالجلوس معهم خطر وجليسهم على خطر واختلف
اصحابنا في خروج المريد مع شيخ آخر خلاف شيخه هل حاله معه من جانبه الحق مثل شيخه ام لا فكلهم قالوا
بوجوب حرمته عليه ولا بد من هذا موضع اجماعهم وما عداها فمنهم من قال حاله معه على السوى من حاله
مع شيخه ومنهم من فصل وقال لا يكون الصوم واصح الاول بعد ان يعلم المريد ان ذلك الشيخ الاخر ممن يقتدى
به في الطريق واما اذا لم يعرف ذلك فلا ظن اوجبه ولا خرجه النبي صلى الله عليه وسلم يقول للمرأة
انما الصبر عند الصدمة الاولى وكانت قد جهلت انه رسول الله فالمريد لا يقصد الا الحق فاذا ظهر منه
حيث ظهر قال به واخذ فان الرجال انما يعرفون بالحق لا يعرف الحق بهم والاصل انه كما لم يكن في حجة العالم
بين الهين ولا المكلف بين رسولين مختلفي الشرائع ولا امرأة بين زوجين كذلك لا يكون المريد بين
شيخين اذا كان يربيه فان كانت صحبة بلا تربية فلا يبالي بصحبة الشيوخ كلهم لانه ليس تحت حكمهم
وهو يسمى صحبة البركة غير انه لا يجئ منه رجل في طريق الله فالحرمة اصل في الفلاح تم الرسالة

هذه رسالة مرتبة على بيان تصحيح النية والعمل بها

بسم الله الرحمن الرحيم

حمدا اكبر لولي التوفيق • والصلوة على محمد الهادي الى طريق التحقيق • وعلى آله واصحابه مبلغي الشرائع في
معنى التحقيق **وبعد** فهذه رسالة مرتبة على بيان تصحيح النية والعمل بها من سنة الاسلام والايمان
النية لله تعالى وفي البزازية النية عمل القلب لا اللسان كما يدل عليه حدها وهي انبعاث القلب على امر
من الامور والنية غير العلم فان العلم بالكفر ليس بكفر وفي حديث العرشي الاخلاص سر من اسراري استودعه
قلب من احببته من عبادي وفي التوضيحات الحديث العرشي هو ما اخبر الله تعالى به نبيه بالالهام او بالمنام
فاخبر عليه السلام عن ذلك المعنى بعبارة نفسه فالقرآن مفضل عليه لان لفظه منزل ايضا وفي احكام
قال الحكم النية هي خطرة في القلب لا يطلع عليها احد غير الله تعالى وفي الحديث يؤتى برجل الى مقام الحساب فيعطى
كتابه فيقال له اقرأ فنظر فيه فاذا كانت فيه اعمال من الحج والعمرة والصدقة وغيرها فيقول يا رب ليس هذا
بكتابي فاني لا افعل من الطاعات فيقال له ليس هذا يوم خطأ ولا نسيان من الكتابة فقد كنت تنويت في
دار الدنيا انك اذا وجدت المال فعلت من الاعمال وقد جعلت بنيتك عملك وفي شرعة الاسلام قال عليه
الصلوة والسلام لا يقبل الله تعالى قولا الا بعمل ولا يقبل قولا ولا عملا الا بالنية وقال عليه السلام لا
اجر لمن لا نية له والعمل الصالح مقرونا بالنية فيتضاعف اجر العمل بعدد النية فيه لان العمل كالجسم
النية كالروح للعمل والمؤمن لا يثاب على عمله الخالي عنها لقوله عليه السلام لا اجر لمن لا نية له وقيل
انما كانت خيرا من العمل لانها تحتمل التعدد والكثرة في العمل الواحد فيتضاعف اجر العمل بعدد النية فيه ومثل
ذلك لا يكون في العمل مثلا اذا جلس في المسجد بنية الاعتكاف وبنية انتظار الصلوة وبنية الخلوة
والعزلة عن شواغل القلب وبنية عمارة المسجد بالذكر لا كمن جلس بلا نية وفي الحديث حقيقة النية
ترك الرياء في الطاعة فانه لا عمل الا بالنية وفي خلاصة الخالصة سئل فضيل بن عياض رحمه الله
يا ابا علي متى يكون الرجل صالحا قال اذا كان نيته صحيحا وفي قلبه خوفا وفي لسانه صدقا وفي جوارحه
عملا صالحا وفي شرح شرعة الاسلام ولكن نية العبد في امور كلها الخير والديانة ومرضات الحق
عز وجل لان العبادات انما تنعقد بالنية وقيل انما كانت النية خيرا من العمل لانها لا تنقطع طاقته وفي
كما ينوي ان يعتق عبدا او يتصدق بالكثير وهو لا يملك شيئا في الحال ومن القول قريب على
رجوع الضمير الى المؤمن كما هو الظاهر وقد قالت واحد من الصحابة نوى بناء قنطرة في موضع
ثم فاذا سبقه يهودي بنوها فاخبر بذلك عند حضرة الجماعة وفيهم عمر رضي الله عنه تأسفه ذلك
وانفعل فقال عمر رضي الله عنه تسليا له نية المؤمن خير من عمله اي من عمل ذلك الكافر لكن بحيث
ما ملك في البستان ان هذا القول صدر في الاصل من صدر النبوة ثم صار جملة من الامثال السائرة في
مجمع الحوادث والنوازل والواقعات فان قيل ما معنى قول النبي عليه السلام نية المؤمن خير من عمله فقل
لمعان احدها ان النية سلمت عن الافات والعمل يحتاج الى المراقبة لا يدخل عليه الافات من الرياء
والعجب ونحو ذلك ومنها ما روي انه صلى الله عليه وسلم قال بمكة وهو ان شاء الله قنطرة بين الجليلين

لم يكن عنده نيز ولكن كان من أهل الخير فقال عليه السلام من عمر تلك القنطرة فأنا ضامن له الجنة فقال رجل من أصحابه
عليه السلام أنا أعمرها وقد كان سمع يهودي هذا الندا فعمرها تلك الليلة فجاء الرجل وجدها عامرة فأخبر بذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام نية المؤمن خير من عمله أي من عمل الكافر وفيه كرشيخ الإمام الوافي والكرم
الكازروني الملة والدين الخوافي رحمه الله في وصاياه الصوفية أنه قال الجنيد رحمه الله يمكن أن يكون أوقات
العبد جميعها مصروفا إلى الطاعات وأنه كان وقت الأكل والشرب والنوم والمضاجعة والوقاع والكلام وسائر
الحركات والسكنات فإنما الأعمال بالنيات فإذا نوى بالأكل العون على العبادة وكذا بالشرب وأراد بالاستلذاذ
وبالنوم دفع الملال والكلال حتى يكون نشيطا في العبادة وأراد راحة النفس وحظوظها وبالمضاجعة
مع حليلته قضاء حقها المتعين في الشرع وبالوقاع تسكين شهوته وتوطين نفسها حتى لا تقع في حرام
ولعل يكون بسببه الطهور ولد يعبد الله تعالى لا الاستلذاذ النفس وكذا كل ما يعمل من الحرف والصناعات تنوي
كالأكل الحلال والعون على الطاعات فكل هذه المعاملات بصوالح النيات ينقلب العبادات يؤجر عليها العبد
من إن حسناته يوم القيمة وفي شرح شرعة الإسلام قال أبو هريرة رضي الله عنه الناس يبعثون يوم القيمة
على قدر نياتهم وكتب سالم بن عبد الله إلى عمر بن عبد العزيز اعلم أن عون الله تعالى للعبد على قدر النية فمن تمت
نيته تم عون الله تعالى وإن نقصت نقص بقدر نيته وفي البزازية طلب العلم والفقه إذا صحت النية أفضل
من جميع أعمال البر وكذا الاشتغال بزيادة العلم إذا صحت النية لأنه أعم نفعا وصحة النية أن يقصد وجه
الله تعالى ولا يقصد طلب المال والجاه وفي الأسرار أتى رجل إلى رجل بكتبان من رمل في مجاعة فنوى في نفسه
لو كان هذا الرمل طعاما لقسمته بين الناس فأوحى الله تعالى إلى نبيهم أن قل له إن الله قد قبل صدقتك لشكر
حسن نيتك وأعطاك ثواب ما لو كان طعاما فتصدقت به وفي شرح شرعة الإسلام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنه قال يؤتى بالعبد يوم القيمة ومعه من الحسنات أمثال الجبال الرواسي فينادي مناد من كانت له مظلمة
على فلان فليأخذ فيجيء الناس فيأخذون من حسناته حتى لا يبقى شيء ويبقى العبد حيران فيقول له ربه إن لك
عندي كنزا لم أطلع عليه ملائكتي ولا أحدا من خلقي فيقول العبد يا رب ما هو فيقول الله تعالى نيتك التي كنت
تنوي من الخير كتبته لك سبعين ضعفا كذا في شرح الخطب وقيل كان السلف يتعلمون النية كما يتعلمون
العمل وكان رجل يطوف على العلماء ويقول من يدلني على عمل لا أزال فيه عاملا لله تعالى فإني أحب أن لا يأتي علي
ساعة من ليل أو نهار إلا وأنا عامل فيه وفي كنز الأبرار اعلم أن كل عمل يعمل فإنه يحتاج فيه إلى أربعة أشياء
إلى العلم قبل شروعه فيه وإلا يكون ما يفسده أكثر مما يصلحه وإلى النية عند شروعه وإلا فلا يوجر عليه
لقوله عليه السلام لا أجر لمن لا نية له وإلى الصبر بعد شروعه فيه وإلا يكون تقصيره أكثر من توقيره وإلى
الإخلاص عند تسليمه إلى الله تعالى وإلا فيرد عمله عليه ولا يقبل منه وكذلك في الإثم إذا نوى كالقتل والزنا
وغيرهما إذا منع من عمله واشتد حرصه على فعله وقال عليه الصلوة والسلام من أحب قوما على أعمالهم حشر في
زمرتهم وحوسب يوم القيمة بحسابهم وإن لم يعمل بأعمالهم فالنية أمر عظيم عليها مدار أمر العبادة يحشرون عليها
ويحاسبون عليها ويعاقبون بها وهذا العقاب بالنية ليس بكلي بل في بعض خصوص كما صرح في كتب المعتبرة

جس

حسبنا الله ونعم الوكيل نعم المولى ونعم النصير وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين تم

الحمد لله الذي أمر عباده بإقامة الصلوة وجعلها رأس الدين وعروة الإسلام وأفضل الأعمال
بعد الإيمان ومفتاح الجنان وطفي النيران وبرهانا وميزانا وفارقا بين الكفر والإيمان وعمادا وأساسا
وقرة عين الحبيب وأول ما يحاسب به العبد وكفارة الذنوب **بيت** فطوبى ثم طوبى ثم طوبى •
لمن تمت له زخرا وقربى • والصلوة والسلام على أفضل رسله محمد خير من عدلها وسواها وآله وصحبه
الذين مكنوا في الأرض وأقاموا الصلوة وآتوا الزكوة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر فخلف من بعدهم خلف
أضاعوا الصلوة واتبعوا الشهوات فما رعوها حق رعايتها بل تركوا منها السنن والواجبات لا سيما الطمأنينة
في الجلسة والقومة أجمعوا على تركها الآن عصمه الله وأكثرهم يتركونها رأسا تراهم لا يعرفون أعمالها
وبعضهم لا يتمون الركوع والسجود كأنما لم يقل لهم أتموا الركوع والسجود **بيت** فسحقا ثم سحقا ثم سحقا •
لمن كانت له نقصا وحرقا • ولما كانت هذه بلية اليمة ومصيبة عظيمة طارت في البلاد وشاعت بين
العباد وساوى الرضاة لترك الواجب عليها أخذتني الغيرة ودعتني الحمية أن أكتب رسالة أبين فيها
أدلة الوجوب وآفات الترك لئلا أكون لهذا المنكر من الراضين ويكون نصيحة مني لعامة المسلمين
ووسيلة إلى رب العالمين وذخرا إلى يوم الدين وقد وقع في هذا الشأن إشارة من الأحباء وعن في مجالسه
ولا يسعني إلا موافقته فشمرت عن جد واجتهاد وتوكلت على رب العباد ورتبتها على مقدمة في تفسير
تعديل الأركان والقومة والجلسة وأقوال الفقهاء فيها وتعيين المذهب المختار ومطلب في أدلة من الكتاب والسنة
وتنبيه في آفات الترك ثم لما رأيت منكرين الآخرين فسابقة الإمام في أفعال الصلوة وترك تسوية الصف
زدت خاتمة في بيان وجوب المسابقة وتسوية الصف وبالله التوفيق **المقدمة** اشتمل ما قيل في تفسير
تعديل الأركان وأظهر ما ذكره الإمام المطرزي في المغرب وحمل عليه في الغاية حاشية وهو تسكين الجوارح
في الركوع والسجود والقومة بينهما والقومة بين السجدتين ويجب منه ما ذكره في الاختيار وهو الطمأنينة
في الركوع والسجود وإتمام القيام من الركوع والقعدة بين السجدتين وهذا أن محكيان في السهو فيحمل المجمل عليهما كما في
شرح مجمع البحرين لمصنفه حيث قال قال أبو يوسف تعديل أركان الصلوة وهو الطمأنينة في الركوع والسجود
وكذا إتمام القيام بينهما وإتمام القعود بين السجدتين فرض يبطل الصلوة بتركه وبه قال الشافعي وعبارة صدر
الشريعة حيث قال في شرح الوقاية ومن واجبات الصلوة وتعديل الأركان خلافا لأبي يوسف البلخي
فإنه فرض عندهما وهو الاطمينان في الركوع وكذا في السجود وقدر تسبيحة وكذا الاطمينان بين الركوع
والسجود وبين السجدتين فإن قيل الركوع والسجود ركنان فيكون الطمأنينة فيهما من تعديل الأركان وليس
القومة والجلسة ركنين فكيف تعديل الطمأنينة فيهما من تعديل الأركان وليس القومة والجلسة ركنين فكيف
تعديل الطمأنينة فيهما من تعديل الأركان فيكون لا يقال ركنا بلا خلاف وكذا رفع الرأس في بعض الروايات
على ما سيجيء فيكون تعديلا لهما ويمكن أن يكون من باب التغليب وينظر في التسمية إلى مذهب أبي يوسف

والشافعي فان القومة والجلسة ركنان عندهما والمراد بالقومة القيام بين الركوع والسجود وبالجلسة الجلوس
بين السجدتين ثم انه مراد صاحب الشريعة بقوله وقدر عقدار تسبيحة تعديل ادناه وقد صرح به البرجندي
حيث قال وادناه مقدار تسبيحة فيقتضي افعل التفضيل ان يثبت اخر بين اعلى واوسط وسيجي
تحقيقه في المطولات ان شاء الله تعالى واما اقوال الفقهاء في هذه الاشياء فتحتاج الى تفصيل وهو ان
ههنا ستة اشياء احدها الركوع والسجود ولا خلاف ولا شبهة في ركنيتهما وثانيهما تعديلهما اي تسكين
الجوارح حتى يطمئن المفاصل وقد ذكرناه وهو ركن عند ابي يوسف والشافعي واما عندهما فسنة على تخريج
الجرجاني وواجبة على تخريج الكرخي كذا في الهداية وقال في النهاية فعلى قول الجرجاني ان هذه طمانينة
مشروعة لاكمال ركن فيكون سنة كالطمانينة في الانتقال وعلى قول الكرخي هذه الطمانينة مشروعة الى تكميل
ركن مقصود بنفسه فيكون واجبا قياسا على القراءة بخلاف الانتقال فانه ليس بمقصود وانما المقصود به
امكان اداء ركن اخر فعلم بالفرق بطلان التساوي بين الطمانينتين انتهى وفي التاتارخانية في الصلوة
الاثرية هشام عن محمد مسئلة تدل على ان قول محمد مثل قول ابي يوسف انتهى وقال ابن همام سئل محمد عن ترك
الاعتدال في الركوع والسجود فقال اني اخاف ان لا تجوز صلوته كذا في الخلاصة وكذا روي عن ابي حنيفة
ذكره في شرح المنية وفي الظهيرية قال القاضي الامام صدر الاسلام ابو اليسر ان من ترك الاعتدال في
الركوع والسجود يلزمه الاعادة واذا اعاد يكون الفرض الثاني دون الاول وذكر الشيخ الامام شمس الائمة
السرخسي انه يلزمه الاعادة ولم يتعرض ان الفرض هو الثاني او الاول انتهى وقال ابن همام وفيه اشكال في
وجوب الاعادة اذ هو الحكم في كل صلوة اديت مع كراهة التحريم ويكون جابرا للاول لان الفرض لا يتكرر
وجعله الثاني يقتضي عدم سقوطه بالاول وهو لازم ترك الركن لا الواجب الا ان يقال ان ذلك امتنان
من الله تعالى اذ يحتسب الكامل وان تاخر عن الفرض لما علم سبحانه انه سيوقعه انتهى وفي النهاية الانتقال منهما ركن
ايضا وان كان مقصودا لغيره اذ لا يتحقق ما بعدهما الا به وحد ابي يوسف رفع الراس منهما قال في التاتار
خانية الرواية اختلفت عن ابي حنيفة ذكر في بعضها ان رفع الراس من الركوع والسجود فرض فاما الرفع
الى القيام من رفع الراس من الركوع والجلسة بين السجدتين ليسا بفرض وهو قول محمد انتهى وقال في البدائع
وتكلموا في مقدار الرفع والاصح انه اذا كان الى السجود اقرب لا يجوز لانه يعد ساجدا وان كان الى الجلوس
اقرب جاز لانه يعد جالسا فيتحقق الثانية وقال في النهاية في السجدة رفع الراس ليس بركن وفائدة
هو الانتقال لانه لا يمكنه اداء الثانية الا به الا انه لا يمكنه الانتقال الى الثانية الا بعد رفع الراس
فلزمه رفع الراس ضرورة امكان الانتقال الى غيره حتى لو امكنه الانتقال من غير رفع الراس بان سجد
على وسادة فازيلت الوسادة حتى وقعت جبهته على الارض جاز عن السجدة وان لم يوجد الرفع فكذا قال الشيخ
ابو الحسين القدوري في التجريد واما الركوع فالانتقال الى السجود ممكن من غير رفع اصلا فلا يجعل رفع
الراس ركنا انتهى وفي التاتارخانية عن ابي حنيفة ان الانتقال فريضة واما رفع الراس من الركوع والعود
الى القيام فليس بفرض في الصحيح من مذهبه انتهى وفيها ايضا في الحاوي اذا ركع المصلي ولم يرفع راسه

ثم الركوع

ثم الركوع حتى خر ساجدا او هو ساه يحكى عن عدة من اصحابنا انه يجب عليه سجدتا السهو وخامسها القومة والجلسة
وسادسها الطمانينة فيهما قال البرجندي ثم الجلسة والطمانينة فيها والقومة والطمانينة فيها سنة عند ابي حنيفة
ومحمد وفي الخلاصة الا عند ادنى الانتقال سنة بالاتفاق وفي النهاية انما اختلف الكرخي والجرجاني في طمانينة
الركوع والسجود واما الطمانينة المشروعة في الانتقال فاتفقا على انها سنة وليست بواجب على قول ابي حنيفة
ومحمد وفي الظهيرية وعن اصحابنا انه ياثم بترك قومة الركوع وفي القنية وقد شدد القاضي الصدر في
شرحه في تعديل الاركان جميعا تشديدا بليغا فقال اكمال كل ركن واجب عند ابي حنيفة ومحمد وعند ابي يوسف
والشافعي فرض فيمكث في الركوع والسجود والقومة بينهما حتى يطمئن كل عضو منه هذا هو الواجب عند ابي
حنيفة ومحمد حتى لو ترك شيئا منها ساهيا يلزمه السهو ولو تركها عمدا يكره اشد الكراهة ويلزمه
ان يعيد الصلوة وتكون معتبرة في حق سقوط الترتيب ونحوه كمن طاف جنبا يلزمه الاعادة والمعتبر
هو الاول وكذا هذا انتهى وفي التاتارخانية وفي شرح الطحاوي ولو ترك القومة جازت صلوته وتكره
اشد الكراهة وقال ابن همام في شرحه على الهداية ثم القومة والجلسة سنة عندهما اي باتفاق المشايخ وكذا
الطمانينة على ما سمعت من الخلاف وعند ابي يوسف هي من الفرائض الواقعة بيانا وانت علمت حال الطمانينة
وينبغي ان يكون القومة والجلسة واجبتين للمواظبة ولما روى اصحاب السنن الاربعة والدارقطني والبيهقي
من حديث ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي عليه السلام لا تجزي صلوة لا يقيم الرجل ظهره في الركوع والسجود
وقال الترمذي حديث حسن صحيح ولعله كذلك عندهما ويدل لايجاب السهو فيه لما ذكر في فتاوى قاضي خان
في فصل ما يوجب السهو المصلي اذا ركع ولم يرفع راسه من الركوع حتى خر ساجدا ساهيا يجوز صلوته عند
ابي حنيفة ومحمد وعليه السهو ويحمل قول ابي يوسف انها فرائض على الفرائض العملية وهي الواجبة فارتفع الخلاف
انتهى وقال ايضا فانت علمت ان مقتضى الدليل في كل من الطمانينة والقومة والجلسة الوجوب وقال في موضع
اخر ثم اعتقادي انه اذا لم يسو صلبه في الجلسة والقومة فهو اثم لما تقدم يقول العبد الضعيف عصمه الله تعالى
في اجتهاده بمثله في قاضي خان نظر لانه يحتمل ان يكون ايجاب سجدة بترك رفع الراس لا بترك القومة
الا ان يقال ان ما بقي انما وقع لكن يكفي في هذا الباب ما نقلنا عن الظهيرية والتاتارخانية والقنية وايضا حمل
الفرض على الوجوب في مذهب ابي يوسف ورفع الخلاف غير صحيح لما ذكر في عدة من الكتب المعتبرة وقد ذكرنا
بعضه سابقا ان الصلوة تبطل بترك تعديل الاركان عند ابي يوسف وانه مذهب الشافعي وهذا نص
في الركنية ثم ان مذهب الامام لعمري ومالك على الرواية الصحيحة وعلى غيرها كمذهب الشافعي وابي يوسف
في ركنية الا موافق السنة السابقة وفرضيتها فظهر مما ذكرنا ان الاقوى منها عند الركوع والسجود
والانتقال ركنا وفرضا بلا خلاف واما الخلاف في الاربعة الباقية وادنى في طمانينة الركوع والسجود عند ابي
حنيفة ومحمد ثلث روايات اصحها الوجوب وادناها السنة واضعفها احتمال الركنية وادنى في رفع الراس
منهما عند ابي حنيفة روايتين مشهورة ظاهرها السنة والاخرى الوجوب ويحمل ما ذكر في الخلاصة والنهاية
وغيرهما من دعوى اتفاقهما واجماعهما في السنة على الرواية المشهورة او على عدم التحريم والا فقد سمعت

رواية الوجوب عنهما فيما سبق ثم الصحيح من المذاهب والروايات وجوب الاربعة اعني طمانينة الركوع والسجود ورفع
الرأس عنهما والقومة والجلسة والطمانينة فيهما لو ترك شيئا منها عمدا اثم ووجب اعادتها وان سهوا فعليه سجدتا السهو ثم
اعلم ان الوجوب يثبت بامور منها مواظبة النبي عليه الصلوة والسلام بغير ترك مع الانكار على التارك ومنها الاية القطعية
الدلالة ومنها خبر الواحد وانا نذكر ان شاء الله تعالى على المذهب الصحيح بعضها يدل على تمام الدعوى وبعضها
على بعضها وبالله التوفيق اما الكتاب فقوله تعالى اقيموا الصلوة واقامة الصلوة تعديل اركانها وحفظها من ان يقع
زيغ في افعالها من اقام العود اذا قومه وسواه والاول اعني حمله على ما يشبه القيام كذا قال البيضاوي وغيره
من المفسرين والامر للوجوب فان قيل هذا يدل على الوضعية لا الوجوب قلنا نعم لو تعين وقد فسر الاقامة بالدوام
عليها والمحافظة وبالتجلد والتشمر لادائها وباداءها فلما احتملت غير تعديل الاركان لم يكن قطعي الدلالة فلا
يكون حجة مع الاحتمال قلنا بل حجة على غيره قال القاضي والاول اظهر والى الحقيقة اقرب وقال صاحب الكشاف
الاقامة من القيام والعزم للسعة وحقيقة تقويم الصلوة تجلية الصلوة قائمة او قومية لكنه بالمعنى
اكثر استعمالا اعني استعمال نحو اقام العود بمعنى سواه اكثر من استعمال نحو اقام زيد اي جعله منتصبا وان كان
التقويم في التصوير ايضا راجعا الى معنى المنتصب فقيل انه استعير لتعديل الاركان الى اخر ما ذكر من تسوية
الاجسام لانه حقيقة فيها وحمله على انه حقيقة فيه ايضا لان التقويم يقع على الصلبين على السواء بل الاول
بالتقويم بمعنى الدين والرأي والطريق وما اشبهها من المعاني اكثر وكما هو الا جعل النقل من المحسوس اعني
الانتصاب الى المحسوس وهو تسوية العود ونحوه ثم منه الى المعقول ويعني انما ارتضى المصنف هذا خلاف
في التحقيق ومن ابيض الحاصل انتهى ثم ضعف الوجوه الثلثة الاخيرة بالكلام طويل يقول هذا الضعيف عصمه
الله تعالى لو سلم عدم ضعفها فلا خلاف في مجازيتها والاقامة في معنى تعديل الاركان اما حقيقة على ما ذكر في الكشف
او اقرب الى الحقيقة منها على ما ذكره القاضي ولا مصير الى المجاز الا عند تعذر الحقيقة والمجاز الاقرب الى الحقيقة
اولى من الابعد فلا اقل من ايجاب الظن الثابت في ايجاب العمل واما السنة فكثيرة جدا ونذكر بعضها منها
ما روى الائمة الستة الا مالكا عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فدخل
رجل فصلى ثم سلم على النبي صلى الله عليه وسلم فرده وقال ارجع فصل فانك لم تصل فصلى كما صلى اولا ثم جاء
على النبي صلى الله عليه وسلم فرده فقال ارجع فصل فانك لم تصل ثلثا فقال والذي بعثك بالحق ما احسن
غيره فعلمني فقال اذا قمت الى الصلوة فكبر ثم اقرأ ما تيسر من القران ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع
حتى تعتدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا وافعل ذلك في صلوتك كلها
قال الشيخ اكمل الدين في شرح المشارق قوله ثم ارفع حتى تعتدل قائما يدل على ان تعديل الاركان فيها واجب
انتهى وفي كلامه دلالة على شموله تعديل الاركان لطمانينة القومة على ما نقلناه من المغرب والاختيار وعلى
رعاية الوجوب فيها ومنها ما روى البخاري ومسلم عن البراء كان ركوع النبي صلى الله عليه وسلم وسجوده
وبين السجدتين واذا رفع رأسه من الركوع ما خلا القيام والقعود قريبا من السواء وهذا يدل على الحكم
وفي رواية رمقت الصلوة مع محمد صلى الله عليه وسلم فوجدت قيامه فركعته فاعتداله بعد ركعته فسجدته

وجلسته

وجلسته بين السجدتين فسجدته وجلسته ما بين التسليم والانصراف قريبا من السواء وقال النووي فيه دليل على تخفيف
القراءة والتشهد بحالة الطمانينة في الركوع والسجود وفي الاعتدال عن الركوع والسجود وقال ايضا قريبا من السواء
دل على ان بعضها كان فيه طول يسير على بعض وذلك في القيام والجلسة ايضا في التشهد واعلم ان هذا الحديث
محمول على بعض الاحوال والا فقد ثبت بتطويل القيام انتهى يقول الضعيف عصمه الله تعالى في هذا الحديث الشريف
دلالة على اعتبار طمانينة القومة والجلسة وهو ما ينبغي فيه قراءة الفاتحة تقريبا اذ لا بد في القيام من قراءة
الفاتحة وثلث ايات والظاهر ادعية سبحانك اللهم الخ والتعوذ والبسملة واقل مرتبة الركوع مساو لها
ان يزيد على نصفها ومنها ما رواه عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم اتموا الركوع والسجود والامام
انما يكون بالطمانينة فيدل على وجوبها ومنها روى الطبراني في الكبير وابو يعلى وابن خزيمة عن عمرو بن
العاص وخالد بن الوليد وشرحبيل بن حسنة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا لا يتم ركوعه وسجوده
وينقر في سجوده وهو يصلي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو مات هذا على حاله هذه مات على غير ملة
محمد صلى الله ومنها روى البخاري عن زيد بن وهب قال ان حذيفة رأى رجلا لا يتم ركوعه وسجوده فلما
قضى صلوته دعاه فقال له حذيفة ما صليت قال واحسبه قال ولو مت مت على غير سنة وفي رواية
ولو مت مت على غير الفطرة التي فطر الله محمدا عليها وفي هذين الحديثين تهديد عظيم ومنها ما روى
مالك في الموطأ عن النعمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ترون في الشارب والزاني والسارق
وذلك قبل ان ينزل فيهم الحدود قالوا الله ورسوله اعلم قال هن فواحش وفيهن عقوبة واسوء السرقة الذي
يسرق من صلوته قالوا وكيف يسرق الصلوة يا رسول الله قال لا يتم ركوعها ولا سجودها والسرقة حرام فيما
باسوء منها ومنها ما رواه ابو داود والنسائي عن عبد الرحمن بن شبل قال نهى رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن نقرة الغراب وافتراش السبع وان يوطن الرجل المكان في المسجد كما يوطن البعير ومنها ما رواه
الامام احمد وابن ماجة وابن خزيمة وابن حبان عن علي بن شيبان قال خرجنا حتى قدمنا الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فبايعناه وصلينا خلفه فلمح بمؤخر عينيه رجلا لا يقيم صلوته يعني صلبه في الركوع
فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلوته قال يا معشر المسلمين لا صلوة لمن لا يقيم صلبه في الركوع
والسجود اي لا يسوي ظهره في عقب الركوع والسجود يعني بعد القومة والجلسة وهذا الحديث يدل على
وجوبها ومنها ما رواه ابو علي والاصبهاني عن علي رضي الله عنه قال نهاني رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان اقرأ وانا راكع وقال يا علي مثل الذي لا يقيم صلبه في صلوته كمثل حبلى حملت فلما دنا نفاسها
اسقطت فلا هي ذات حمل ولا هي ذات ولد وهذا التشبيه يشعر ببطلان الصلوة بترك القومة والجلسة
اذ هي المراد باقامة الصلب في الصلوة ولكن الفرضية والركنية لا تثبتان بخبر الواحد فثبت الوجوب
ومنها ما رواه الطبراني في الكبير والامام احمد عن طلق بن علي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينظر
الله الى صلوة عبد لا يقيم فيها صلبه بين ركوعها وسجودها ومنها ما رواه البخاري ومسلم عن انس قال اني
لا الوا ان اصلي بكم كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا قال ثابت فكان انس يصنع شيئا لا اراكم

نسيتموه كان اذا رفع رأسه من الركوع انتصب قائما حتى يقول القائل قد نسي واذا رفع رأسه من السجدة مكث
حتى يقول القائل قد نسي وفي رواية واذا رفع رأسه بين السجدتين ومنها ما رواه ابو داود عن انس رضي الله
عنه قال ما صليت خلف رجل اوجز صلوة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا قال سمع الله لمن حمده قام حتى نقول قد وهم ثم يكبر ويسجد وكان يقعد بين السجدتين حتى نقول قد وهم
اي غلط ونسي ومنها ما رواه البخاري عن مالك بن الحويرث قال لاصحابه الا انبئكم بصلوة النبي صلى الله
عليه وسلم قال وذلك في غير حين صلوة فقام ثم ركع فكبر ثم رفع رأسه فقام هنيهة ومنها ما رواه مسلم عن ابي
سعيد رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع قال ربنا لك الحمد ملء السموات
والارض وملء ما شئت من شيء بعد اهل الثناء والمجد احق ما قال وكلنا لك عبد اللهم لا مانع لما اعطيت
ولا معطي لما منعت ولا راد لما قضيت ولا ينفع ذا الجد منك الجد وفي هذا الحديث تطويل الطمانينة في القومة ومنها
ما رواه مسلم وابو داود عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتتح الصلوة
بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين وكان اذا ركع لم يشخص رأسه ولم يصوبه ولكن بين ذلك وكان
اذا رفع رأسه من الركوع لم يسجد حتى يستوي قائما وكان اذا رفع رأسه من السجدة لم يسجد حتى يستوي جالسا
وكان يقول في كل ركعتين التحية وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى وكان ينهى عن عقبة الشيطان
وينهى ان يفترش الرجل ذراعيه افتراش السبع وكان يختم الصلوة بالتسليم وهذه الاحاديث الخمسة تدل
على مواظبته عليه الصلوة والسلام. تنبيه اعلم ان اكثر الناس تركوا القومة والجلسة فضلا عن الطمانينة
فيهما فانها كانت الشريعة المنسوخة ونحن نجمل ترك تعديل الاركان بطريق الاعتبار عنوانا للآفات
فانه على ما عرفت في المقدمة شامل الطمانينة الركوع والسجود والقومة والجلسة وان كان ترك الطمانينة
الذي لبعض جليا بين الناس فنقول وبالله التوفيق آفاته كثيرة ظاهرة لا يحتاج الى ذكرها الا جاهل
موقود بعادة العوام او عالم سكران بحب الجاه وكثرة الحكام او غافل مشغول بمصالح الانام والبحث
نحن الان يبالي عن ضرر عقوبة ترك تعديل الاركان وآفاته تلوح على الالباب اثر الفهم فان تعديل
اركان الصلوة وتعظيمها من اقوى الاسباب الجالبة للتوفيق وتركه والتهاون بها من اسباب الشقاوة كما
ذكر في تعليم المتعلم والثاني ايراث البغض لمن يرى من علماء الاخرة وسقوط الحرمة عندهم فيتهمون
في دينه ولا يعتمدون عليه في الاحوال والافعال والثالث اضاعة حقوق الناس بسقوط الشهادة
فان من اعتاد ترك القومة والجلسة والطمانينة في احدهما صار مصرا على المعصية فلا يزكى ولا
يقبل والرابع ايجاب الانكار على كل قادر عليه فاذا لم ينكر صار سببا لمعصية الغير والخامس اظهار
المعصية للناس في كل يوم وليلة خمس مرات واكثر واعلان المعصية لكونه معصية اخرى بخلاف
اخفائها فانه اقرب منها اذ جاء في الاخبار ان الله تعالى يقول لبعض عباده عند عرضه ذنوبه
سترتها عليك في الدنيا وكذلك استرها اليوم والسادس وجوب الاعادة او فرضيتها على ما
ذكر في المقدمة فاذا لم يعد صار المعصية شنيعة والسابع يموت على غير ملة محمد عليه الصلوة والسلام

العياذ

العياذ بالله لما ذكر في المطلب والثامن صحة اطلاق السارق عليه بل اسوأ السرقة لما ذكر فيه ايضا والتاسع
الحرمان من نظر الله تعالى الى صلوته لما ذكر فيه ايضا والعاشر عدم قبول الصلوة لما روى الاصبهاني عن ابي
هريرة مرفوعا ان الرجل ليصلي ستين سنة وما تقبل له صلوة لعله يتم الركوع ولا يتم السجود او يتم السجود
ولا يتم الركوع والحادي عشر كون الصلوة حبط عمله لما روى الطبراني في الاوسط عن ابي هريرة رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما لاصحابه وانا حاضر لو كان احدكم هذه السارية لكره ان يجرح كيف
يعمد احدكم صلوته التي هي لله تعالى فاتموا صلوتكم فان الله تعالى لا يقبل الا تاما والثاني عشر ضرب الوجه
بالصلوة وعدم عروجها لما روى الاصبهاني عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه مرفوعا ما من مصل الا وملك
عن يمينه وملك عن يساره فان اتمها عرجا بها وان لم يتمها ضربا بها على وجهه والثالث عشر سوء الادب
في مناجاة الرب وهذا اهم فيها لما روى ابن خزيمة عن ابي هريرة رضي الله عنه قال صلى بنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم الظهر فلما سلم نادى رجلا كان في اخر الصفوف فقال يا فلان الا تتقي الله الا تنظر كيف تصلي
ان احدكم اذا قام يصلي انما يقوم يناجي ربه فلينظر كيف يناجيه والرابع عشر الخيبة والخسران لما روى
الترمذي عن ابي هريرة مرفوعا ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة من عمل صلوته فان صلحت فقد افلح وانجح
وان فسدت فقد خاب وخسر فان كان المراد بالفساد البطلان كما هنا فعلى قول ابي يوسف والشافعي واحمد
ومالك رحمهم الله لكن الظاهر ان المراد تغير الوصف المرغوب بقرينة قوله اللهم اذا اصلح وفسد
اذا انتقص ومنه البيع الفاسد فيكون الا على قول ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله والخامس عشر كونه سببا لفساد
سائر الاعمال لما روى الطبراني في الاوسط عن عبد الله بن قرط مرفوعا اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة
الصلوة فان صلحت صلح سائر الاعمال وان فسدت فسد سائر عمله والمراد ظهور فساده وعدم الستر
والاغماض كما ان المراد بصلاحها ستر سائر عمله على فساده وعدم صلاحها او فساد ما صلح من سائر
عمله فانه حبط العمل بالمعصية لا معتزلية والسادس عشر ان من صلى النوافل بترك تعديل الاركان يكون
عاصيا مستحقا للعذاب بالنار ويجب عليه اعادتها فاذا لم يعد يكون معصية اخرى مثل الاولى ثم لما
الى السيئة مستحقا للعقاب وحرمان الشفاعة ولو لم يصل لا يكون مستحقا للعذاب ولا للعقاب ولا حرمان
الشفاعة فيكون من الذين يحسبون انهم يحسنون صنعا وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون وهذا هو الخسران
العظيم ناش من جهل والوقوف نعوذ بالله من الشرور والسابع عشر ان يقتدي به جاهل ويظن ان
التعديل ليس بلازم ولا سيما ان كان العالم والزاهد والعابد فيكون عليه مثل ما فعل كل من اقتدى به
الى يوم القيمة فيموت ويبقى وزره الى اخر الدهر لما روى مسلم والنسائي وابن ماجة والترمذي عن
جرير مرفوعا من سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من غير ان ينقص من اوزارهم
شيء وما رواه احمد والحاكم عن حذيفة مرفوعا من سن شرا فاستن به كان عليه وزره ومثل اوزار من تبعه
غير منتقص من اوزارهم شيئا وهذه الآفة مختصة بالعالم والزاهد والعابد نعوذ بالله من هذا والثامن
عشر كونه سببا لمسابقة الامام في الافعال وهي حرام بل مبطل للصلوة عند عمر رضي الله عنه في ...

توكيدا

ان شاء الله تعالى والتاسع عشر كونه سببا لاتيان الاذكار المشروعة في الانتقالات بعد تمام الانتقال مثلا اذا
ترك القومة او الطمانينة فيها يقع سمع الله لمن حمده او ربنا لك الحمد او هما معا ان كان منفردا في التكبير عند
الانخفاض بل يقع التكبير بعد السجود والسنة ان يقول سمع الله لمن حمده حين يرفع الراس من الركوع وربنا
لك الحمد حين طمانينة القومة والتكبير حين الانخفاض وكذا اذا ترك الجلسة يقع بعض التكبير الاول حين
الانخفاض بل يقع بعض التكبير الثاني بعد السجود والسنة ان يقع التكبير الاول حين الرفع والثاني حين
الانخفاض وهذا الاتيان مكروه وقال في خزانة التاتارخانية ويكره تحصيل الاذكار المشروعة في الانتقالات
بعد تمام الانتقال كل ذلك لان فيه ترك الاذكار عن موضعها وتحصيلها في غير موضعها انتهى والعشرون الاتيان
المكروهة في الاذكار اما اللحن الجلي بترك حركة بل بحرف من غاية السرعة ليتكلم بجميع ما يشمله المنفرد فانه
يجمع بين التسبيح والتحميد والتكبير من هذه الثلثة لا يسع بين رفع الراس من الركوع والسجود اذا
ترك القومة او الطمانينة اما بالادماج واللحن وقال في البزازية واللحن حرام بلا خلاف واما بتحصيل
بعضها في السجود وقد عرفت كراهته واما بترك البعض وهذا النوع الشرور يضم الى ما ذكرنا
ما ذكره الفقيه ابو الليث رحمه الله في تنبيه الغافلين في باب الوعيد من كل سيئة واحدة لها عشر عيوب
فنقول والحادي والعشرون انه اسخاط خالقه عليه بمخالفة امره والثاني والعشرون نفرح عدوه وعدو الله ابليس
والثالث والعشرون بعده من الجنة والرابع والعشرون قربه من جهنم والخامس والعشرون جفاه من احب الله
وهو نفسه والسادس والعشرون تخليق نفسه وقد جعل الله طاهرا والسابع والعشرون ايذاء الحفظة
الدافعة لا يؤذون والثامن والعشرون احزان النبي صلى الله عليه وسلم في قبره والتاسع والعشرون اشهاد
على نفسه الارض والليل والنهار وادام ببلاء والثلثون خيانة لجميع الخلايق من المطر بقبل الذنب
ثم اعلم ان المصلي التارك للقومة والجلسة والطمانينة فيهما الى اذكر له نكتة من ثم لعلك تتفطن
وتقيسان كما فيه انصاف وميل الى الحق وعلامة صلاح وفلاح وهي انك ان اقتصرت في اليوم والليلة
على الفرايض والواجب والسنن المؤكدة يكون عدد ركعاتك ثلثين وثلثين في كل ركعة قومة وجلسة
فلو تركت طمانينة كل واحدة منها يصير اربعة وستين اثما وذنبا ولو تركت انفسها يصير مائة وثمانية
وعشرين ذنبا واذا ضم اليه معصية الاظهار صار مائتين وستة وخمسين ذنبا واذا اليه الهوي من الركوع
الى السجدة الاولى ومنها الى الثانية قبل الامام في كل ركعة مع اظهارهما صار المجموع ثلثمائة واربعة وعشرين
ذنبا واذا ضم اليه عدم الاعادة الواجبة صار المجموع ثلثمائة وخمسة وسبعين ذنبا واذا ترك القومة
صار في كل ركعة اربع مكروهات او اتيان سمع الله لمن حمده عن موضعه وهو رفع الراس الى الهوي
وثانيها اتيانه في غير موضعه وهو الهوي الى السجدة وثالثها ترك ربنا لك الحمد عن موضعه وهو طمانينة
القومة ورابعها اتيانه في غير موضعه وهو الهوي الى السجدة فعلم ترك اربع سنن احدها اتيان
سمع الله لمن حمده حال الرفع وثانيها عدم اتيانه حين الهوي وثالثها اتيان ربنا لك الحمد حال طمانينة
القومة ورابعها عدم اتيانه حال الهوي فصار عدد المكروه مائة وثمانية وعشرين فاذا ضم اليه

اظهار

اظهار كل من هذه المكروهات لان اظهار المكروه مكروه ايضا صار المجموع مائتين وستة وخمسين فتلك
سنة وهذه اسوء الان فان الامر مثل كونه سببا للمعصية من اعني عدم الاذكار ومثل اقتداء البدعة واللحن
في الاذكار وايذاء الحفظة واحزان النبي صلى الله عليه وسلم وهذا اذا اقتصر على ما ذكرنا واما اذا اشتغل
بالنوافل مثل صلوة التهجد والضحى واربع قبل العصر والعشاء ونحو ذلك فيزداد الذنوب والمكروهات
جدا فهل يعين من العقلاء من يفعل كل يوم وليلة ثلثمائة وخمسة وتسعين ذنبا ومائتين وستة وخمسين
مكروها ويترك سنة او اكثر من غير فائدة ظاهرة دنيوية ومن غير ضرر بين في تسهيل ولو تترك الثالي
سنة القومة والجلسة والطمانينة فيهما صار تاركا هذه ستمائة وواحدا وخمسين سنة مؤكدة في كل
يوم وليلة وفي ترك سنة واحدة عتاب وحرمان الشفاعة فهل يرضى لنفسك ايها الاخ العاقل
ان يحرم من شفاعة سيد المرسلين وحبيب رب العالمين التي يرجوها ويطلبها كل الخلايق حتى الانبياء
واي عمل يعقبه الخجل من عذاب الله تعالى وسخطه وبعد الجنة ان لم ينله شفاعة سيد المرسلين فنعوذ
بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا ونستغفره ونتضرع اليه ان يرينا واياكم ايها الاخوان الحق حقا ويرزقنا
واياكم اتباعه ويرينا واياكم الباطل باطلا ويرزقنا واياكم اجتنابه انه كريم رحيم جواد كريم
اما ادلة وجوب متابعة الامام فمنها قول الفقهاء ما في التاتارخانية لو رفع المقتدي راسه من الركوع
والسجود قبل الامام يجب عليه ان يعود وفي موضع اخر اذا سجد قبل الامام وادركه الامام فيها جاز
على قول علمائنا الثلثة ولكن يكره للمقتدي ان يفعل ذلك وقال زفر لا يجوز وفي الكافي ركع قبل امامه فلحقه
امامه صح وكره وقد وقع في فتح المعدية ان الصلوة المكروهة يجب اعادتها ومنها احاديث الشريفة
ما رواه البخاري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به فلا تختلفوا
عليه فاذا ركع فاركعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد واذا سجد فاسجدوا وما رواه
ابو داود عنه ايضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما جعل الامام اماما ليؤتم به فاذا
كبر فكبروا ولا تكبروا حتى يكبر واذا ركع فاركعوا ولا تركعوا حتى يركع فاذا قال سمع الله لمن حمده
فقولوا ربنا لك الحمد وفي رواية وقال الحمد واذا سجد فاسجدوا ولا تسجدوا حتى يسجد وما رواه
مسلم والنسائي عن انس رضي الله عنه صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فلما قضى
الصلوة اقبل علينا بوجهه فقال ايها الناس اني امامكم فلا تسبقوني بالركوع ولا بالسجود ولا بالقيام ولا بالانصراف
وقال النووي فيه تحريم هذه الامور وما في معناها والمراد بالانصراف السلام انتهى وما رواه
مسلم عن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا يقول لا تبادروا الامام اذا كبر فكبروا
واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد زاد في رواية ولا ترفعوا قبله قال النووي
وفيه وجوب متابعة الامام المأموم لامامه في التكبير والقيام والقعود والركوع والسجود وانه يفعلها
بعد الامام وما رواه مالك في الموطأ عن ابي هريرة رضي الله عنه قال الذي يرفع راسه ويخفضه قبل
الامام فانما ناصيته بيد شيطان وما رواه الائمة الستة الا مالكا عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله

قال اما يخشى او لا يخشى احدكم اذا رفع رأسه من ركوع او سجود قبل الامام ان يجعل الله رأسه رأس حمار او يجعل
صورته صورة حمار قال الشيخ اكمل الدين في شرح المشارق ويقاس عليه السبوق في الخفض الى الركوع والسجود
بجامع المخالفة وفيه ان ما علل ذلك متعرض لوقوع المتوعد به يقول العبد الضعيف عصمه الله تعالى لا حاجة
الى القياس في نص سبوق قوله عليه السلام لا تركعوا حتى يركع ولا تسجدوا حتى يسجد وقوله عليه الصلوة
والسلام فلا تسبقوني في الركوع وقوله عليه الصلوة والسلام لا تبادروا الامام نعم يحتاج الى
القياس في النص لوقوع المتوعد به دون التحريم وقال النووي هذا كله بيان لغلظ تحريم ذلك وقال
الكرماني هذا وعيد شديد وذلك ان المسخ عقوبة لا يشبه العقوبات فضرب المثل لتتقي هذا الصنيع وعليه
وكان ابن عمر رضي الله عنه لا يرى صلوة لمن فعل ذلك واما اكثر العلماء فانهم لم يروا عليه اعادة الصلوة
مع شدة الكراهة والتغليظ فيه وقال كان عليه ان يعود الى الركوع والسجود حتى يرفع الامام انتهى
وما رواه الطبراني في الاوسط عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يؤمن
احدكم اذا رفع رأسه قبل الامام ان يحول الله رأسه رأس كلب وما رواه البخاري ومسلم عن البراء
رضي الله قال كنا نصلي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قال سمع الله لمن حمده لم يحن احد منا
ظهره حتى يضع النبي صلى الله عليه وسلم جبهته على الارض وما رواه مسلم عن ابن حريث قال صليت
خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر فسمعته يقرأ فلا اقسم بالخنس وكان لا يحني رجل ظهره حتى يستتم
ساجدا والاحاديث في هذا كثيرة فيما ذكرنا كفاية للمسلم العاقل واما السنون فما قال في التاتارخانية
م واذا قاموا في الصفوف تراصوا وسووا بين مناكبهم وفي جامع الجوامع ويسدون الخلل وينبغي ان
يجئ للصلوة بالسكينة والوقار وفي الخلاصة وان خاف الفوت تم وكذلك اذا ادرك الامام في الركوع
والسجود جامع الجوامع وينبغي ان يحاذي الامام فضلهم في الخلاصة اذا دخل والامام في الركوع ولا يركع
ما لم يصل الى الصف انتهى وفيها ايضا وافضل مكان المأموم حيث يكون اقرب الى الامام فاذا تساوت
المواضع ففي يمين الامام وفي الخلاصة وان وجد في الصف الاول فرجة يقوم فيها لانه اقرب الى
الاول النسفية سئل ابا الفضل الكرماني وعن علي بن لحمن عن الصفوف في حق الرجال فقال في
صلوة الجنازة اخرها وفي سائر الصلوات اولها انتهى وقال ابن همام من سنن الصف التراص فيه
والمقاربة بين الصف والصف والاستواء فيه ففي صحيح ابن خزيمة عن البراء كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يأتي ناحية القوم فيسوي صدور القوم ومناكبهم ويقول لا تختلفوا فتختلف قلوبكم ان
الله وملائكته يصلون على الصف الاول وروى الطبراني عن علي رضي الله عنه قال عليه السلام
استووا تستوي قلوبكم وتماسوا تراحموا وروى مسلم واصحاب السنن الا الترمذي عنه عليه السلام
قال الا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها قالوا وكيف تصفون قال يتمون الصفوف الاول
ويتراصون في الصف وفي رواية البخاري وكان احدنا يلزق منكبه بمنكب صاحبه وقدمه بقدمه وروى
ابو داود واحمد عن ابن عمر رضي الله عنهم انه عليه السلام قال اقيموا الصفوف وحاذوا بين المناكب

وسدوا

وسدوا الخلل ولينوا بايدي اخوانكم ولا تذروا فرجات الشيطان ومن وصل صفا وصله الله تعالى ومن قطع صفا قطعه
الله تعالى وروى البزار رحمه الله عليه باسناد حسن عنه عليه السلام من سد فرجة غفر له وفي رواية ابي داود رضي
الله عنه عليه السلام قال خياركم ألينكم مناكب في الصلوة وبهذا يعلم جهل من يستمسك عند دخول داخل
في الصف وظن ان فسحه له رياء بسبب انه يتحرك لاجله بل ذلك اعانة له على ادراك الفضيلة واقامة
لسد الفرجات المأمور بها في الصف والاحاديث في هذا شهيرة كثيرة يقول العبد الضعيف عصمه الله تعالى
منها ما روى البخاري ومسلم رحمهما الله عن ابي هريرة رضي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم الناس ما
في النداء والصف الاول ثم لم يجدوا الا ان يستهموا عليه لاستهموا وما رواه ابن ماجة والنسائي وابن
خزيمة والحاكم عن العرباض بن سارية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستغفر للصف الاول ثلثا وللثاني
مرة وما رواه مسلم وابو داود والترمذي والنسائي عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
خير صفوف الرجال اولها وشرها آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها اولها قال الشيخ اكمل الدين
رحمه الله في شرح المشارق والصحيح ان الصف الاول هو ما يلي الامام سواء جاء صاحبه مقدما او مؤخرا
وسواء تخلله مقصورة او نحوها او لم يتخلل وما رواه ابو داود عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا يزال قوم يتأخرون عن الصف الاول حتى يؤخرهم الله تعالى في النار وما رواه
ايضا عن البراء رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله وملائكته يصلون على الذين
يلون الصفوف الاول وما من خطوة احب الى الله تعالى من خطوة يمشيها العبد يصل بها صفا
وما رواه ايضا عن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رصوا صفوفكم وقاربوا بينها
وحاذوا بالاعناق فوالذي نفسي بيده اني لارى الشيطان يدخل من خلل الصفوف كانها الحذف
وفي اخرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتموا الصف المقدم ثم الذي يليه فما كان من نقص
فليكن في الصف المؤخر وما رواه ايضا عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله
وملائكته يصلون على ميامن الصفوف وما رواه الطبراني في الكبير عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا
من عمر الجانب الايسر لقلة اهله فله اجران وما رواه ابن ماجة وابن خزيمة وابن حبان والحاكم عن عائشة
رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله وملائكته يصلون على الذين يصلون الصفوف
زاد ابن ماجة ومن سد فرجة رفعه الله تعالى بها درجة وما رواه الطبراني عن ابي امامة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم لتسون الصفوف او لتطمسن الوجوه او لتخطفن ابصاركم وما رواه مسلم والنسائي
عن ابن مسعود رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح مناكبنا في الصلوة ويقول استووا
ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم ليلني منكم اولو الاحلام والنهى ثم الذين يلونهم وما رواه مسلم
عن نعمان بن بشير رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوي صفوفنا حتى كانما
يسوي القداح حتى رأى انا قد عقلنا عنه ثم خرج يوما فقام حتى كاد ان يكبر فرأى رجلا باديا
صدره فقال عباد الله لتسون صفوفكم او ليخالفن الله بين وجوهكم قال النووي فيه جواز

فتختلف ه

الكلام بين الاقامة والدخول في الصلاة وهو مذهبنا ومذهب جماهير العلماء وقال رواه البخاري ومسلم رحمهما
الله عن انس رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سووا صفوفكم فان تسوية الصف
من تمام الصلاة وفي رواية من اقامة الصلاة وما رواه مالك في الموطأ عن نافع ان عمر بن خطاب رضي
الله عنه كان يأمر بتسوية الصفوف فاذا جاؤه واخبروه ان الصفوف قد استوت كبر وما روى
البخاري عن انس رضي الله عنه انه قدم المدينة فقيل له ما انكرت منا منذ يوم عهدت رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ما انكرت شيئا الا انكم لا تقيمون الصفوف وبهذا الحديث استدل البخاري على وجوب
التسوية حيث قال باب اثم من لم يتم الصفوف واما الجمهور فذهبوا الى كونه سنة واستدلوا
بما رواه البخاري ايضا عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اقيموا الصف في الصلاة
فان حسن الشيء زيادة على تمامه وذلك زيادة على الوجوب يقول العبد الضعيف عصمه الله تعالى فيه نظر
فان الحسن قد يكون داخليا وقد يكون خارجيا الا يرى الى قولهم في علم المعاني والبيان يورث الكلام حسنا
والمحسنات البديعية يورث حسنا ايضا ولو سلم فيتعارض بنحو سووا فان الامر حقيقة في الوجوب
والنص صحيح من البخاري اذ هو المحفوظ في باب العبادة ولو سلم عدم النص صحيح فنصار الى الجمع الصحيح
وقد امر عثمان وعمر رضي الله عنهما بالتسوية وواظبوا عليها فظهر قوة مذهب البخاري وما رواه ابو
داود عن انس رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قام الى الصلاة اخذ بيمينه ثم التفت
وقال اعتدلوا سووا صفوفكم ثم اخذ بيساره وقال اعتدلوا سووا صفوفكم وما رواه مالك في الموطأ
عن ابي سهيل عن ابيه قال كنت مع عثمان فقامت الصلاة وانا اكلمه في ان يفرض لي فلم ازل اكلمه وهو يسوي الحصا
بنعليه حتى جاء رجال قد كان وكلهم بتسوية الصفوف فاخبروه ان قد استوت فقال لي استو في الصف ثم كبر
وما رواه الترمذي عن وابصة بن معبد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يصلي خلف الصف وحده
فامره ان يعيد الصلاة فبعض العلماء ذهبوا الى فساد صلاته والجمهور على كراهتها اذا وجد فرجة فيه
واذا لم يجد لا يكره وانه يكره في المختار جذب رجل الى جنبه من الصف المقدم تمت الرسالة
الشريفة على يد افقر عباد الرحمن [illegible]

رسالة للعالم الفاضل الكامل زين بن نجيم الحنفي المصري بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مقدر الارواح والآجال والصلاة والسلام على سيدنا محمد والصحب والآل وبعد فهذه جملة
من الفوائد المتعلقة بالطعن والطاعون جمعتها مما جمعه الشيخ جلال السيوطي ومن شرح مسلم للامام
محي الدين النووي رحمهما الله تعالى حين وقع بمصر في سنة خمسين وتسعمائة الاولى حقيقة الطعن القتل
بالرمح واما الوخز فهو طعن بلا نفاذ الثانية حقيقة الطاعون قروح تخرج في الجسد فتكون في المراق
او الآباط او الايدي وسائر البدن ويكون معه ورم والم شديد وتخرج تلك القروح مع لهيب الثالثة
اختلفوا في حقيقة الوباء والصحيح الذي عليه المحققون انه المرض الكثير من الناس في جهة من الارض دون
سائر الجهات ويكون مخالفا للمعتاد من الامراض في الكثرة ويكون مرضهم نوعا واحدا بخلاف سائر الاوقات فان
امراضهم فيها مختلفة قالوا وكل طاعون وباء وليس كل وباء طاعونا الرابعة في الاخبار الواردة فيه روى
مسلم في صحيحه قال صلى الله عليه وسلم في الطاعون انه رجز ارسل على بني اسرائيل او على من كان قبلكم فاذا سمعتم
به بارض فلا تقدموا عليه واذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا فرارا منه وفي رواية ان هذا الوجع والسقم
رجز عذب به بعض الامم قبلكم ثم بقي بعد بالارض فيذهب المرة ويأتي الاخرى فمن سمع به بارض فلا يقدمن
عليه ومن وقع بارض وهو بها فلا يخرجنه الفرار منه وفي الصحيحين في الطاعون كان عذابا يبعثه الله
تعالى على من يشاء فجعله رحمة للمؤمنين وليس من عبد يقع الطاعون فيمكث في بلده صابرا يعلم انه لن يصيبه
الا ما كتب الله تعالى عليه الا كان له اجر شهيد وفي حديث ان الطاعون شهادة لكل مسلم واخرج الامام
احمد في مسنده وعبد الرزاق في مصنفه وابن ابي شيبة والحاكم وابو يعلى والبزار وابن خزيمة
في صحيحه وابن ابي الدنيا من طرق كثيرة عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فناء امتي بالطعن والطاعون قال وخز اعدائكم من الجن وفي كل شهادة واخرج ابن ابي يعلى عن
عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم وخز اعدائكم من الجن غدة كغدة الابل من اقام عليها
كان كالمرابط ومن اصيب به كان شهيدا ومن فر منه كان كالفار من الزحف الخامسة في سببه وفي علة الطعن
اخرج ابن ماجة والبيهقي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تظهر الفاحشة
في قوم قط حتى يعلنوا بها الا فشا فيهم الطاعون واخرج مالك في الموطأ عن ابن عباس رضي الله عنه موقوفا
والطبراني عنه مرفوعا ما فشا الزنا في قوم قط الا كثر فيهم الموت واخرج الطبراني عن عمرو بن العاص
انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من قوم يظهر فيهم الزنا الا اخذوا بالفناء ولعل
حكمته ان الزنا لما كان غالبا يقع في السر سلط الله تعالى عليهم عدوا في السر يقتلهم من حيث لا يرونه وفي
العدل انه اذا نزل بهم البلاء يعم المستحق له وغيره ثم يبعثون على نياتهم السادسة الثواب فيمن مات
به ومن اقام صابرا فقد تقدم بعضه واخرج احمد بسند حسن عن عتبة بن عامر السلمي عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال يأتي الشهداء والمتوفون بالطاعون فيقول اصحاب الطاعون نحن شهداء فيقال انظروا
فان كانت جراحتهم كجراحة الشهداء تسيل دما وريحهم كريح المسك فهم شهداء فيجدونهم كذلك

البخاري والنسائي عن عائشة رضي الله عنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطاعون فاخبرني انه كان
عذابا يبعثه الله تعالى على من يشاء وجعله رحمة للمؤمنين فليس من رجل يقع الطاعون فيمكث في بلده صابرا
محتسبا يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب الله له الا كان له مثل اجر الشهيد قال الحافظ ابن حجر يقتضي منطوقه
ان اجر الشهيد انما يحصل لمن لم يخرج من البلد الذي يقع به الطاعون وان يكون في حال اقامته قاصدا بذلك ثواب الله
راجيا صدق موعوده وان يكون عارفا انه ان وقع له فهو بتقدير الله تعالى وان صرف عنه فهو بتقدير الله وان يكون
غير متضجر به لو وقع وان يعتمد على ربه في حالتي صحته وعرضه فمن اتصف بهذه الصفات ثم مات في غير الطاعون
فان ظاهر الحديث انه يحصل له اجر الشهيد وان يكون كمن خرج من بيته على نية الجهاد في سبيل الله ثم
مات بسبب اخر غير القتل فان له اجر الشهيد كما ورد في الحديث ويؤيد هذا ان من مات في الطاعون فهو
شهيد ولم يقل بالطاعون قال وكذا لو وجدت هذه الصفات ثم مات بعد انقضاء زمن الطاعون فان
ظاهر الحديث ايضا انه شهيد وهذا من نية المؤمن ابلغ من عمله قال واما من لم يتصف بهذه الصفات فلا يكون
فان مفهوم الحديث انه لا يكون شهيدا وان مات بالطاعون قال ومما يستفاد من هذا الحديث ايضا
ان الصابر في الطاعون المتصف بالصفات المذكورة يأمن فتان القبر لانه نظير المرابط في سبيل الله
وقال الجلال السيوطي ان هذا نص صريح بان الصابر في الطاعون اذا مات بغير الطاعون يأمن فتنة القبر
كالمرابط فيكون الميت بالطاعون بذلك اولى وانما سكت عنه للعلم به فان كونه شهيدا يقتضي كذلك
كما صرح به حديث بذلك في شهيد المعركة وصرح القرطبي بان الشهادة من حيث هي مقتضية لذلك
اخرج احمد والطبراني عن ... النبي صلى الله عليه وسلم قال اتاني جبريل بالحمى والطاعون فامسكت الحمى بالمدينة
وارسلت الطاعون الى الشام فالطاعون شهادة لامتي ورحمة لهم ورجس على الكافرين الحديث
وعمومه يشمل مرتكب الكبيرة اذا مات بالطاعون وهو مصر فانه يكون له شهادة ورحمة السابعة
في سبب منع الطاعون من المدينة اخرج الشيخان عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم على ابواب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاعون ولا الدجال وجزم جماعة من العلماء منهم النووي
رحمه الله في الاذكار بان مكة كالمدينة لكن قال الجلال السيوطي رحمه الله انه دخلها الطاعون عام سنة
تسع واربعين وسبعمائة ويدل للمشاركة ما اخرجه احمد بسند صحيح عن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم المدينة ومكة محفوفتان بالملائكة على كل نقب منها ملك لا يدخلها الدجال ولا الطاعون
الثامنة في انه هل يشرع الدعاء برفعه قال الجلال السيوطي رحمه الله انه بدعة لان الاصل ...
انه لم يثبت انه صلى الله عليه وسلم دعا به ولا طلبه لامته ولا ابو بكر الصديق رضي الله عنه لما وقع في زمن
عمر رضي الله عنه لم ينقل عن احد من الصحابة الدعاء برفعه ولما وقع في زمن معاذ بن جبل قيل له ادع الله
يرفع عنا الرجز فقال انه ليس برجز ولكن دعوة نبيكم وموت الصالحين قبلكم وشهادة يختص الله
بها من يشاء منكم اللهم ... معاذ نصيبهم الاوفر من هذه الرحمة وما وقع في عبارة الرافعي والنووي
من مشروعية القنوت للوباء فهو عام مخصوص لان الوباء اعم من الطاعون كما قدمناه وقد صرح في كتب

الحنابلة

الحنابلة بانه لا قنوت للطاعون لعدم ثبوته وذكر بعض الصالحين ان من اعظم الاشياء الرافعة للطاعون
وغيره من الوباء والبلايا العظام كثرة الصلوات على النبي صلى الله عليه وسلم وعن الشافعي رضي الله عنه احسن ما يداوى
به الطاعون التسبيح التاسعة نقل الشيخ محيي الدين النووي في شرح مسلم ان الطاعون وقع في زمن النبي
صلى الله عليه وسلم في سنة ست من الهجرة وهو مخالف لما ذكره الجلال السيوطي فانه ذكر ان اول طاعون وقع
في الاسلام ما وقع في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه العاشرة روى البخاري وغيره عن عبادة بن الصامت
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احب لقاء الله تعالى احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله
لقاءه وعن فضالة بن عبيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم من امن بك وشهد اني رسولك فحبب
اليه لقاءك وسهل عليه قضاءك واقلل له من الدنيا رواه ابن حبان رحمه الله في صحيحه وغيره وعن معاذ
بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شئتم انبأتكم ما اول ما يقول الله عز وجل للمؤمنين يوم
القيمة وما اول ما يقولون له قلنا نعم يا رسول الله قال ان الله عز وجل يقول للمؤمنين هل احببتم لقائي
فيقولون نعم فيقول لم فيقولون رجونا عفوك ومغفرتك فيقول قد وجبت لكم مغفرتي رواه احمد وعن
ام سلمة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول
انا لله وانا اليه راجعون اللهم اجرني في مصيبتي واخلف لي خيرا منها الا اجره الله تعالى في مصيبته واخلف
له خيرا منها فلما مات ابو سلمة قلت اي المسلمين خير من ابي سلمة اول بيت هاجر الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثم اني قلتها فاخلف الله تعالى لي خيرا منه رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه مسلم وغيره وعن
ابي موسى رضي الله عنه ان رسول الله تعالى صلى الله عليه وسلم قال اذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة اقبضتم
ولد عبدي فيقولون نعم فيقول قبضتم ثمرة فؤاده فيقولون نعم فيقول ماذا قال عبدي فيقولون حمدك واسترجع
فيقول الله تعالى ابنوا لعبدي بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد رواه الترمذي رحمه الله وغيره وعن جابر رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حفر قبرا بنى الله تعالى له بيتا في الجنة ومن غسل ميتا خرج
من ذنوبه كيوم ولدته امه ومن كفن ميتا كساه الله تعالى من حلل الجنة ومن عزى حزينا كساه الله تعالى
التقوى وصلى الله على روحه في الارواح ومن عزى مصابا كساه الله تعالى حلتين من حلل الجنة لا تقوم
لهما الدنيا ومن اتبع جنازة حتى يقضى دفنها كتب الله له ثلاث قراريط القيراط منها اعظم
من جبل احد ومن كفل يتيما او ارملة اظله الله تعالى في ظله وادخله الجنة رواه الطبراني في الاوسط
والله سبحانه وتعالى اعلم تمت هذه الرسالة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه

رسالة شريفة لزين بن نجيم الحنفي المصري

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين وبعد فهذه
مقدمة لطيفة مشتملة على الافعال التي تفعل في الصلوة على وجه اللزوم اجمالا على المذاهب
الاربعة ليكون الانسان على بصيرة منها واما ما يذهب فعله في الصلوة على مذهب الامام الاعظم
ابي حنيفة النعمان رحمه الله تعالى وارضاه وجعل الجنة منقلبه ومثواه فستة وعشرون وهي على ثلثة

اقسام القسم الاول الشرائط التي تكون خارج الماهية وهي ستة الطهارة من الحدث والطهارة من النجس وستر
العورة واستقبال القبلة والايقاع في الوقت والنية والقسم الثاني الاركان التي تكون داخل الماهية وهي ستة
تكبيرة الافتتاح او ما يقوم مقامها والقيام والقراءة والركوع والسجود والقعدة الاخيرة مقدار التشهد
والخروج بها الخروج من الصلوة بصنع المصلي والقسم الثالث واجباتها وهي ثلاثة عشر قراءة الفاتحة وضم السورة
وتعيين القراءة في الاوليين ورعاية الترتيب في كل مكرر وتعديل الاركان والقعود الاول والتشهد
ولفظ السلام وقنوت الوتر وتكبيرات العيدين والجهر والاسرار فيما يجهر ويسر والاصل انه اذا ترك
شرطا او ركنا مع القدرة على فعله بطلت صلوته عمدا كان او سهوا واذا ترك واجبا لا تبطل مطلقا لكن
ان كان عمدا وجب عليه الاعادة فان لم يعد سقط الفرض عنه وان كان سهوا وجب سجدتا السهو فان لم يسجد
وجب عليه الاعادة واما مذهب الامام مالك رضي الله عنه على ما ذكره ابن الحاجب في المختصر والشيخ خليل
في التوضيح الذي يلزم فعله في الصلوة بحيث لو تركه بطلت صلوته مطلقا سبعة عشر وهي قسمان
الاول الشرائط التي تكون خارج الماهية وهي ستة طهارة الخبث ابتداء ودواما وطهارة الحدث
كذلك وستر العورة واستقبال القبلة والنية وايقاعها في الوقت القسم الثاني وهي [illegible]
الاركان وهي احد عشر التكبيرة للاحرام والفاتحة والقيام لها والركوع والرفع منه والاعتدال
والطمانينة على الاصح والجلوس للتسليم والتسليم واما ما يلزم فعله في الصلوة على مذهب الامام
الشافعي رضي الله تعالى عنه على ما في الروضة فخمسة وعشرون وهي قسمان القسم الاول الشرائط وهي ثمانية الا[illegible]
والوقت وطهارة الحدث وطهارة الخبث وستر العورة وترك الكلام وترك الافعال الكثيرة والامساك
فتبطل بادخال مفطر وينبغي ان يكون خمسة لان ترك الكلام وما عطف عليه من شروط [illegible]
تركه تعد الموانع اصطلاحا وان كان عدم المانع شرطا القسم الثاني الاركان وهي سبعة عشر النية
وتكبيرة الاحرام والقيام والقراءة وقراءة الفاتحة في كل ركعة والركوع والطمانينة والاعتدال
والطمانينة والسجود وطمانينة والجلوس بين السجدتين والطمانينة والتشهد الاخير والجلوس
له والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم في الاخير والسلام والترتيب كما ذكرنا واما ما يلزم فعله
على مذهب الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه فسبعة وعشرون على ما في شرح المقنع واما الشرائط
فستة دخول الوقت والطهارة من الحدث والطهارة من الخبث وستر العورة واستقبال القبلة والنية واما
اركانها فاثنا عشر القيام وتكبيرة الاحرام وقراءة الفاتحة في كل ركعة والركوع والاعتدال منه
والسجود والجلوس بين السجدتين والطمانينة في هذه الافعال والتشهد الاخير والجلوس له والتسليم
من ترك شيئا منها عمدا او سهوا بطلت صلوته وواجباتها التكبير غير تكبيرة الاحرام والتسبيح والتحميد في الرفع
من الركوع والتسبيح في الركوع والسجود مرة مرة وسوال المغفرة بين السجدتين مرة والتشهد الاول والجلوس له
والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم في موضعها والتسليمة الثانية من ترك منها شيئا عمدا بطلت صلوته
ومن تركه سهوا سجد للسهو وحاصل انهم اتفقوا على ان الشرائط ستة الا الشافعي فانه خالف في النية

وجعلها

وجعلها ركنا لا شرطا كما علمت واتفقوا على الاركان الستة التي هي مذهب ابي حنيفة وهي تكبيرة الاحرام
والقراءة والقيام والركوع والسجود والقعود الاخير واتفق الثلاثة على ان الاعتدال والطمانينة
والسلام وقراءة الفاتحة في كل ركعة اركان وخالفهم ابو حنيفة واتفق الشافعي ركنية الصلوة على
النبي صلى الله عليه وسلم واتفق الشافعي واحمد على ركنية التشهد الاخير والترتيب والجلوس بين السجدتين
ولم يتفق ابو حنيفة بشيء من الواجبات وكذا الامام لغيرهم رحمهم الله تعالى كما قررناه والله اعلم بالصواب
واليه المرجع والمآب

المولى الفاضل بسم الله الرحمن الرحيم الشهير بابن القاضي

قال العلامة الجوهري في صحاحه القوم يذكر ويؤنث لان اسماء الجموع التي لا واحد لها من لفظها
اذا كانت للادميين يذكر ويؤنث مثل رهط ونفر وقوم قال الله تعالى وكذب به قومك فذكر
وقال وكذبت قوم نوح فانث الى هنا كلامه اقول فيه نظر لان قوله تعالى وكذب به قومك لا يدل
على تذكير القوم اذ قد تقرر في علم ان الفعل اذا اسند الى المؤنث الحقيقي يجب الحاق التاء التي هي علامة
التانيث واذا اسند الى الظاهر غير حقيقي التانيث يجوز فيه الوجهان ولا شك ان الفعل في قوله تعالى
وكذب به قومك مسند الى الظاهر القوم فجاز ترك التاء ولو كان القوم لازم التانيث فلا يتم الاستدلال
بذلك على كون القوم جائز التذكير كما هو مدعاه وانما يتم الاستدلال عليه ان لو كان الفعل مسندا
الى ضمير القوم فان الفعل اذا اسند الى ضمير المؤنث مطلقا يجب الحاق علامة التانيث وليس فيه
قد تقرر ايضا في علم النحو جواز ترك علامة التانيث في كون الفعل مسندا الى الظاهر غير حقيقي
التانيث فيما اذا لم يقع الفصل بين الفعل وفاعله واما اذا وقع الفصل بينهما فترك علامة التانيث
احسن اظهار الفصل الحقيقي على غير الحقيقي فان تركها كان جائزا عند الاسناد الى الظاهر المؤنث الحقيقي
فيما اذا وقع الفصل فعند الاسناد الى الظاهر غير الحقيقي مع وقوع الفصل لابد ان يكون احسن
واجود ومثلوا لذلك بقوله تعالى فمن جاءه موعظة ولا ريب في ان قوله تعالى وكذب به قومك من
هذا القبيل فكان [illegible] الدلالة على ما قصده الجوهري ثم ان في تحريره خللا حيث ترك علامة
التانيث او علامة جمع المؤنث لفظا كما في قوله اذا كانت للادميين مع كونه مسندا الى ضمير اسماء
الجموع وفي مثله يجب الحاق احدى العلامتين على ما تقرر في علم النحو فكان صوابه ان يقال اذا كانت
او اذا كن اللهم الا ان يبنى تحريره على تاويل اسماء الجموع بما ذكر لكنه لا يخرج سماجته في مثل هذا
المقام كما لا يخفى على ذوي الافهام والحمد لله على الانعام والحمد لله رب العالمين والله الملك العلام

فوائد الهام الله وهي ما يلقى في القلب بطريق الفيض [illegible] وحي انبيائه مخصوص الالهام باوليائه
[illegible] تعالى حضرتي يبلغ كلامي يعني رسول الكريم صلى الله تعالى عليه وسلم حضرته [illegible]
[illegible] وقرآن عظيم [illegible] انبيائه [illegible] كلام الله تعالى قديم وغير مخلوق [illegible] كلام نفسي
كذات الله [illegible]

عبادندن مخلوقدن قرآن ایله حدیث قدسی تبدیل وفرق بودر که قرآن حضرت رسول اکرم صلی الله تعالی علیه
وسلم وجوه متکثره افندنه جبرئیل واسطه سیله نازل اولان الفاظدر لفظی ومعناسی معجز حق تعالی
علی یه اضافت اولنور اما حدیث قدسی شول نص الهیدر که حق تعالی حضرتنه اضافت اولنور قرآن
لفظ دخی منطوق معجز حضرت حق تعالی حضرتنه معنا سبیله اضافت اولنمقدر باقی احادیث شریفه دخی جمیعا
نصوص الهیه درلکن حق تعالی حضرتنه اضافت اولنمز نه معنی جهتندن نه لفظ جهتندن حضرت رسول
اکرمدن منقول اولدوغی کلمات شریفه حدیث ایله تسمیه اولنور غفلت وجهی کلام قدیم ایله مقابله سنه حدیث دنلدی
ایللر کل بیلیر کلام حق قدیم کلام رسول کبریایه اولان مقابله ده حدیث دیلدی احادیثک دخی انواعی
متنوعه متواتر دینور شول خبردر که هر طبقه ده کثرت رواتی شول مبلغه ایرشه که عقل
انلرک کذب اوزرینه اتفاقنی محال گوره اما حدیث متواتر دینور موضوع شول خبردرکه نصوص
قاطعیه مخالف اوله بر وجهله که تأویل قبول ایتمیه صحیح شول خبردر که لفظ ومعناسی سالم اوله
وصحتنه راجح اوله واسنادی حضرت رسوله متصل اوله عدل الراوی معلوم اوله تعارضدن عنف ایله
روایت اولنه حسان صحاحدن بر قسمدر هر طبقه ده راویلری ایکی کشی ویا خود دخی زیاده اوله
اما صحاحدن دینور اکر هر طبقه ده رواتی فردی اولسه اکثر احادیث حساندندر مشهور شول
خبردر که حفاظ روایت ایدنلر داخی الوف ارتسنده شایع اوله غریب شول خبردر که انی روایت
حافظ واحد منفرد اوله اندن غیری کمسه انی ذکر ایتمش اولسه که اولدر که تابع واحد صحابیدن
روایت ایلیه بر کبی خبره دخی حدیث مشهور دینور شول کم اول صحابی اول حدیث ایله مشهور اوله ...
سقیم شول خبردرکه لفظنده رکاکت ومعناسنده خلل اوله بر وجهله که اصلاحی غیر مستحسن اوله
ویا خود سماعت اجنبی معناسنده اوله آیت قاطعه ویا حدیث متواتر ویا خود اجماعه مخالف اوله
کبی ضعیف شول خبردرکه راویلرندن برینه قدح وتهمت اولنمش اوله بو نوعه حدیث منکر دخی
سقیم دخی اطلاق اولنور مرسل شول خبردرکه مستندنده علت ویا تسبیحده خلل اوله لکن بعض
راویسی تعیینه معلوم اولمیه ویا صحابی تعیینه اما سایر رواتی معلوم اوله صحابی اولمز منقطع شول
خبردرکه راویلری صحابی اولمیه ... صحابی ولیه اولکه راویه صحابی اوله تابعی مرسل
اولمدی نته کم ذکر اولندی معضل شول خبردرکه راویلری صحابی سبب دکلدر معلوم اولمیه اما راوی تابعی
عدالتی معلوم اوله مجهول شول خبردرکه راویلری نه صحابی نه بوکی معلوم اوله نه عدالتی
معلوم اوله حدیث قدسی شول خبردرکه حق تعالی پیغمبرینه بر معنی الهام واخبار ایدوب پیغمبر دخی اول الهامی
ایله الله دیو خبر الهی اتقنه خبر ویره اول معنیه ... عبارتیله سایر احادیث شریف حق تعالی
حضرتنه اضافت اولنمز اول معنی عبارت نبی ایله حق جل وعلا حضرتنه روایت اولنمز حدیث قدسی
بو نوعی کبی نته کم آنفا ذکر اولندی حدیث نبوی شول خبردرکه اول کلام صاحبی رسول
نبی علیه السلام سندن استماع ایدوب روایت قلوب حدیث نبوی کلام حق قدیمی حلدن ذکر اعلام ... ایتدم

دکلدر

دکلدر مجلسدن تفصیل اولنمشلردر اجمالی نوعه کم رسول اکرم علیه السلام بیوردیلر کم سنی منامده کورن
تحقیق بنی کوردی زیرا بعضی ولیی واقعه شیطان اولوچ محالدر زیرا شیطان حضرت رسوله متمثل اولمیان مظهر
هدایت اولوب صفات شیطانیه دن هر کیم ذات شریفنده مناسبت اولمیوب عجب الحمد لله کمالی فقیره
زمان تألیفه کلنجه بو سعادت دریت کرم میسر اولدی حق تعالی حضرتنه عنصر عدمدن کم حیات وممات
ومضایقه یوم عصیاندن دخی اول سلطانک مشاهده سی سعادتیله سعادتمند ایلیه آمین
یا رب العالمین پس بر کیشی سلطان انبیای وفاتندن صکره حواب کوروب انلرک جنابندن کلام
استماع ایدوب روایت ایلیه اولکیشی بلا واسطه پیغمبر حضرتلرندن حدیث روایت ایدن صحابی
منزله سنده اولمز اول کلام شریفه حدیث نبوی دیرلر عالم رؤیاده کوردوکی سببدن مدلس
شول حدیث شریفدر روایت ایدن شخص و اول فلان دیو روایت ایده استماع ایدن ظن ایلیه که راوی اول
کلامی فلاندن بالذات استماع ایلمشدر با انکه فلان راوی عارا سقوط وسایط محذوفه ولیدر

رسالة معمولة فی مصطلحات ترجمان الدستوری لکمال المرحوم رحمة الله علیه المحدثین لابن الکمال

باسمه سبحانه • اما بعد حمد الله • والصلوة علی نبی الله • فنقول هذه رسالة معمولة فی مصطلحات
المحدثین الموقوف ما لیس بمتصل الی النبی صلی الله علیه وسلم بل یکون موقوفا الی الصحابة المرسل ما یکون
متصلا الی التابعی فلما وصل الی الناس یقولون قال رسول الله صلی الله علیه وسلم او فعل رسول الله
علیه السلام المنقطع ثلثة انواع احدها ان یروی عن الشیخ لم یسمعه عنه وهذا قبل ان یصل
الاسناد الی التابعی وثانیها ما یکون من الرواة رجل مجهول مثل ان یقول حدثنی رجل عن فلان وثالثها
ان یکون احد الرواة مجهولا من طریق ومعروفا من طریق آخر بان یکون ذلک الرجل المجهول مبینا فی روایة
من وصل الیه الطریق الاول دون الثانی یکون منقطعا عنده المتصل حدیث یرویه التابعون عن
الرسول او عن الصحابی المشهور وعن ما یکون منقطعا او مستمرا بان یروی تابعی التابعی عن الرسول
علیه السلام فی وقت وهو یروی عن تابعی وهو عن الصحابی وهو عن الرسول علیه السلام فیکون منقطعا
وفی وقت آخر متصلا اسناده الی الرسول فیخرج عن المنفصل المدرج حدیث یقع لفظه من کلام الصحابی
او التابعی لفظه السامع انه من جملة ذلک ویعرف بتصریح روایة جامع تلک الالفاظ من المروی
عنه بانه من کلام او من کلام الرسول علیه السلام الغریب حدیث یرویه راو واحد العزیز حدیث
متصل یرویه راویان او ثلثة المشهور حدیث متصل یرویه جماعة اکثر من ثلثة المرفوض حدیث مطعون
وهو ثلثة موضوع ومقلوب ومجهول فالموضوع ما صح عند اهل الحدیث انه لیس بمنقول عن الرسول
علیه السلام بل وضعه احد والمقلوب ما قلبه الغلاة من متن او اسناد او معنی المتن اللفظی
ما یکون مدار علی من لا یعرف فی رجال الحدیث اصلا اما المنکر والمراد المعلق من المجهول والمرفوع
حدیث منقول عن الرسول علیه السلام خلاف الموقوف الضعیف قد یکون ضعیفا باعتبار رجال
والانقطاع والتدلیس ان یروی المحدث عن رجل یظن السامع انه سمع منه والحال انه لم یسمع منه

وبالاضطراب في الاسناد وهو ان يروي عن شيخ ثم يرويه تارة عمن دونه او فوقه او يرفع الحديث تارة ويقفه اخرى الشاذ حديث اسناده متصل الى الرسول عليه السلام المسند بمعناه فيدخل فيه الغريب والعزيز والمشهور وغيرهما مما كان اسناده متصل الى الرسول صلى الله عليه وسلم المسلسل حديث متصل الى الرسول عليه الصلوة والسلام على نسق واحد مثل ان يقول المحدث اخبرني فلان عن كل شيخ يقول اخبرني الى الصحابة او يكون جميعها بلفظ حدثني الى الصحابة او يكون بلفظ سمعت المختصر حديث روي بعضه وترك بعضه المستفيض حديث روى جميعه جماعة يترك منه شيء الناسخ والمنسوخ هما الحديثان المتناقضان احدهما متقدم على الاخر فهو منسوخ والمتأخر ناسخ المسانيد ما اخرجه ابو داود سليمان السجستاني وابو عيسى محمد بن عيسى الترمذي وابو عبد الرحمن احمد بن شعيب النسائي وابو محمد عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الدارمي السمرقندي وابو عبد الله بن محمد بن يزيد بن ماجة مرويات تمت الرسالة بعون الله وحسن توفيقه لمولانا العلامة الشهير بكمال باشا زاده

هذه رسالة متعلقة بسم الله الرحمن الرحيم في تقسيم المجاز

الحمد لوليه والصلوة على نبيه وآله وصحبه وبعد فهذه رسالة رتبتها في تقسيم المجاز لما كان مدار التجوز في اللفظ مفردا كان او مركبا على النقل عما وضع له وقد تقرر في محله ان الوضع انقسام الى شخصي وهو وضع مادته ونوعي وهو وضع هيئته فلا جرم انقسم المجاز بحسب هذين الوضعين الى اربعة اقسام لان التجوز اما ان يكون بحسب الوضع الشخصي بان يكون المنقول عما وضع له مادة اللفظ او بحسب الوضع النوعي بان يكون المنقول عما وضع له هيئة وعلى الاول لا يخ من ان يكون تلك المادة المنقولة عما وضعت له مادة المفرد او مادة المركب وعلى الثاني لا يخ من ان يكون تلك الهيئة المنقولة عما وضعت له هيئة المفرد او هيئة المركب فالاقسام اربعة الاول منها ما هو ان يكون المنقول لفظا مفردا والنقل عما وضع له وضعا شخصيا مجاز مفرد واستلمه اكثر من ان يعد والثاني وهو ان يكون المنقول لفظا مركبا والنقل عما وضع له وضعا شخصيا مجاز مركب وهذا القسم من المجاز لا يوجد الا في الاستعارة التمثيلية والمجاز المرسل المنقلب عن الكناية والثالث وهو ان يكون المنقول لفظا مفردا والنقل عما وضع له وضعا نوعيا مجاز في البناء قال الامام المرزوقي في شرح الحماسة وبعض بابنا بها استعمل فيه بناء الامر للخبر لان معناه التعجب والتعجب خبر وهم يستعيرون المباني المعاني كما يستعيرون الجمل والمفردات وهذا كما يستعار بناء الخبر للامر كما في قوله تعالى والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلثة قروء الآية انتهى كلامه واستعارة صيغة الماضي للمستقبل وبالعكس ايضا من القسم المذكور والرابع وهو ان يكون المنقول لفظا مركبا والنقل عما وضع له وضعا نوعيا مجاز بحسب الهيئة التركيبية كقوله تعالى رب اني وضعتها انثى فان هيئة هذه الجملة موضوعة للاخبار وقد استعيرت لانشاء اظهار التحزن والفاضل التفتازاني لعدم فرقه بين المجاز المركب الذي لا تجوز في هيئته بل في مادته والمجاز في الهيئة التركيبية رد قول صاحب التلخيص واما المجاز المركب فهو اللفظ المستعمل فيما شبه بمعناه الاصلي تشبيه التمثيل للمبالغة كما يقال للمتردد في امر اني اراك تقدم رجلا وتؤخر اخرى وهذا يسمى التمثيل على سبيل الاستعارة وقد يسمى التمثيل مطلقا حيث قال في شرحه

وههنا بحث وهو ان المجاز المركب كما يكون استعارة فقد يكون غير استعارة وتحقيق ذلك ان الواضع كما وضع المفردات لمعانيها التركيبية بحسب النوع وضع هيئة التركيب في نحو زيد قائم موضوعة للاخبار بالاثبات فاذا استعمل ذلك المركب في غير ما وضع له فلا بد وان يكون ذلك لعلاقة بين المعنيين فاذا كانت العلاقة المشابهة فاستعارة والا فغير استعارة كقوله هواي مع الركب اليمانين مصعد البيت فان المركب موضوع للاخبار والغرض منه اظهار التحزن والتحسر فحصر المجاز المركب في الاستعارة وتعريفه بما ذكر عدول عن الصواب الى هنا كلامه وانت بعدما نبهت على الفرق بين المجاز المركب والمجاز بحسب الهيئة التركيبية بان التجوز في الاول بحسب المادة وفي الثاني بحسب الهيئة وقد عرفت ان كلام صاحب التلخيص في الاول دون الثاني فقد وقفت على ان المخطي هو المخطي نعم لم يصب صاحب التلخيص في زعمه انحصار المجاز المركب في الاستعارة التمثيلية لما عرفت ان المجاز المرسل المنقلب عن الكناية ايضا منه وكلامه يضطرب في قوله وقد يسمى التمثيل مطلقا لان المسمى بالتمثيل مطلقا هو التشبيه التمثيلي لا الاستعارة التمثيلية فانها تسمى علما بالتمثيل على سبيل الاستعارة لا بالتمثيل مطلقا وقول صاحب المفتاح في النوع الثاني من اصل التشبيه ان التشبيه متى كان وجهه وصفا غير حقيقي وكان منتزعا من عدة امور خص باسم التمثيل كالذي في قوله واصبر على مضض الحسود فان صبرك قاتله كالنار تأكل نفسها ان لم تجد ما تأكله وقوله في الاستعارة التمثيلية بعد التمثيل على سبيل الاستعارة صريح فيما ذكرناه ويوافقه كلام صاحب الكشاف حيث قال في تفسير قوله تعالى مثلهم كمثل الذي استوقد نارا الآية بعد تحقيقه ان المثلين كليهما من باب التشبيه دون الاستعارة والصحيح الذي عليه علماء البيان لا يتخطونه ان التمثيلين جميعا من جملة التمثيلات المركبة دون المفردة وقال صاحب المفتاح في اواخر بحث التشبيه التمثيلي ثم ان التشبيه التمثيلي متى فشا استعماله على سبيل الاستعارة لا غير سمي مثلا وكان صاحب التلخيص لم يفرق بين عبارة التمثيل وعبارة المثل فقال وقد يسمى التمثيل وكان حقه ان يقول وقد يسمى المثل واذا احطت بما تلوناه فقد وقفت على ما في تقسيم المجاز الواقع في المفتاح والتلخيص من القصور حيث لم يذكر فيه الثالث والرابع من اقسامه بل ادرج الاول منه في نوع اخراج الكلام لا على مقتضى الظاهر وذكر في اواخر فن الطلب على وجه الاجمال وقال صاحب المفتاح واعلم ان الطلب كثيرا ما يخرج لا على مقتضى الظاهر وكذلك الخبر فيذكر احدهما موضع الاخر ثم اورد امثلة مرجعها الى التجوز في البناء وعبر عن الثاني بالمنقول عن انواع الطلب حيث قال بعد تقسيمه وبيان انقسامه الى الاقسام الخمسة فالحري ان ينبه كيف يتفرع عن هذه الانواع الخمسة التمني والاستفهام والامر والنهي والنداء ما يتفرع على سبيل الجملة ثم اورد امثلة مرجعها الى التجوز في الهيئة التركيبية ثم ان المجاز ينقسم بوجه اخر يعم به ايضا وهو ان اللفظ المجازي لا يخ من ان يكون معناه الحقيقي متعقلا او لا وعلى الاول لا يخ من ان يكون العلاقة بين المعنى الحقيقي والمعنى المجازي المصححة للانتقال والاستعمال علاقة المشابهة بينهما او غيرها وعلى الاول لا يخ من ان يكون تلك العلاقة تحقيقية او تنزيلية وعلى تقدير كونها تحقيقية لا يخ من ان يكون لفظا المشبه به واحدا كان او متعددا منقولا للاستعارة

عن مفهومه الوضعي ولا يكون منقولا عنه في على الكناية ثم ان يكون لتلك العلاقة معنى يقتضي اصلية او تبعية تحرر عنه والاولى
من هذه الاقسام التشبيه البليغ المنقسم بحسب الوجه في لفظ المشبه به والعقد الى التشبيه الملتبس بالاستعارة التصريحية
والى التشبيه التمثيلي فان لفظ المشبه به في كل واحد من نوعي التشبيهين منقول عما وضع له على ما حققناه في موضعه
والثاني منها الاستعارة التصريحية وانما قيدناها بالتصريحية احترازا عن الاستعارة المكنية لانها ليست من اقسام المجاز
وان ذهب اليه وهم صاحب المفتاح وقد قلنا على ما حققناه في رسالتنا المعمولة في تقسيم الاستعارة والثالث منها الاستعارة
التهكمية فان مبناها على تنزيل ما بين المستعار منه والمستعار له من المباينة منزلة المشابهة والرابع المجاز
المرسل والخامس المشاكلة فان معناها على ايقاع المستعار له في صحبة المستعار منه او ضده ولا بد من الجمع
وقد غفل عنه صاحب المفتاح وهو معذور ليستقيم قوله عليه السلام وكذب بطن اخيك قال صاحب الكشف قوله عليه السلام
صدق الله وكذب بطن اخيك من باب المشاكلة ولهذا حسن موقعه جدا ومن هذا النوع من المشاكلة تسمية الاستعارة
التمليحية التي من قبيل الاستعارة التهكمية اذا الفرق بينهما في القصد الى السخرية في الثانية دون الاولى
من حيث ان مبنى الاستعارة المذكورة على تنزيل علاقة التضاد منزلة علاقة التناسب والتشابه ومن اراد
زيادة تحقيق في هذا المقام فلينظر رسالتنا المعمولة في المشاكلة في شرح المطالعة وعلى تعريف لا يكون المعنى
الحقيقي منقولا عنه ثم ان يكون المعنى الحقيقي داخلا في المعنى المجازي اولا وعلى الاول لا يخ من ان يكون دخوله
فيه دخول الجزء تحت الكل او دخول الجزئي تحت الكلي والاول من الاقسام التضمين وتفصيل الكلام فيه
يرفع الاوهام في الرسالة التي عملناها في تحقيقه والثاني منها عموم المجاز وتفصيله يطلب من الحواشي التي علقناها
على التلويح والثالث وهو الذي لا دخول فيه للمعنى الحقيقي في المعنى المجازي اصلا لكن لا يكون له نوع دخول في ... لانه
الكناية فان معناه على ارادة المعنى المجازي مع القصد في جملته من المعنى الحقيقي في الخارج للانتقال منه الى المعنى
المجازي المراد فافهم والله الهادي الى سبيل الرشاد وللمجاز تقسيم بوجه اخر اعتباره ايضا هو ان اللفظ
الذي اعتبر فيه التجوز لا يخ من ان يكون منقولا عما وضع له او لا يكون منقولا عنه بل لا بد فيه منقولا والاول
وضعي ينتظم الاقسام المذكورة في تقسيمه السابق ثم انا نتخذ الاستعارة فان فيها خلافا بين علماء البيان
ذهب الاكثرون الى انها منقولة عن المعنى الوضعي فينتظمها ايضا القسم المذكور والاقلون الى انها غير منقولة
عن المعنى الوضعي وان كان مستعملا فيما يصدق عليه ذلك المعنى الوضعي في نفس الامر كاللفظ المستعمل غلطا فيما
لا يصدق عليه مفهومه الوضعي وتفصيل المشبع في تحقيق هذا المقام يطلب من بعض تعليقاتنا وانما
وصفنا المجاز المذكور بالوضعي دون اللغوي كما فعله غيرنا لعدم شموله على المجاز العرفي والشرعي بخلاف
الوضعي اي الوضع على اطلاقه ينتظم الوضع العرفي والشرعي ومن عرف المجاز على وجه يعم الانواع الثلثة
ثم وصفه عند التقسيم باللغوي لم يكن على بصيرة والثاني مجاز عقلي كما في قال ولا بد فيه من ... الخنساء
فانما هي اقبال وادبار وقال الشيخ في دلائل الاعجاز لم يرد بالاقبال والادبار غير معناهما حتى يكون
المجاز في الكلمة وانما المجاز في ان جعلها لكثرة ما تقبل وتدبر كانها تجسمت من الاقبال والادبار
وليس ايضا على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه وان كانوا يذكرونه منه اذ لو قلنا اريد انما

في

هي من اقبال وادبار احسنا الشعر على انفسنا وخرجنا الى شيء مغسول وكلام عامي مرذول لا مساغ له
عند من هو صحيح الذوق والمعرفة نسابة للمعاني ومعنى تقدير المضاف فيه انه لو كان الكلام قد جيء به على ظاهره
ولم يقصد المبالغة المذكورة لكان حقه ان يجاء بلفظ الذات لا انه يراد وقال سيد المحققين فيما علقه على الكشاف
المقصود من الوصف بالمصادر المبالغة في شأن الذات انها كانها صارت عين ما قام بها فمعنى قولنا زيد عدل
انه عين العدل كانه تجسم منه وان اول بمعنى اسم الفاعل فات ذلك المقصود وكذا ان حملت على حذف
المضاف ولا يذهب عليك ان ما ذكره الشيخ في الاقبال والادبار هو بعينه ما ذكره القائلون بعدم النقل
من المفهوم الاصلي في الاستعارة في الاسد في مثل قولك رايت اسدا والعجب ان القوم يسلمون القول المذكور من
الشيخ ويردون على القائلين بعدم النقل في الاستعارة واما التجوز في انبت الربيع فخارج عن التقسيم المذكور
لان التجوز فيه في الاسناد لا في اللفظ نفسه ولا في معناه واعلم ان للمجاز فائدة عامة كافية لحسنه تشمل انواعه
وتتناول الافراد وربما تشتمل بعضها على فائدة اخرى فيزداد حسنه اما الفائدة العامة التي لا تتخلف
عن مجاز اي مجاز كان فزيادة توطين المعنى في ذهن السامع وذلك لان المجاز مطلقا يحتاج في الوصول الى المعنى
المراد منه الى ملاحظة المعنى الحقيقي والعلاقة بينه وبين المعنى المجازي والاستعانة بالقرينة الحالية او المقالية ولما
كان فيه حاجة الى العمل اكثر يكون التامل اوفر والاهتمام اقوى واشد فيتوطن المعنى المراد في الذهن ازيد
وصاحب المفتاح لعدم تنبهه لهذا قسم المجاز الى المتضمن للفائدة والخالي عنها وزعم ان الموضوع للمقيد
المستعمل في المطلق كالمشفر الموضوع للشفة الغليظة المستعمل في مطلق الشفة من هذا القبيل حتى يكون
ادعى ان هذا الاستعمال لاستعمال اصل المراد في مقام الاخر في عدم التضمن لفائدة زائدة والعجب انهم يجعلون
التصرف والافتنان في وجوه الكلام واظهار القدرة عليه فائدة عامة لانواع الاتساعات والاداء وهذه الفائدة
توجد في افراد المجاز ايضا فكيف لا يجعلونه من فوائده ثم ان صاحب المفتاح زعم ان المجاز المتضمن للفائدة قسمان
خال عن المبالغة في التشبيه ومتضمن لها واراد بالاول ما عدا القسم الخالي عن الفائدة في زعمه من المجاز المرسل وبالثاني
الاستعارة وهذا كالتصريح منه بان التشبيه بجميع مراتبه خارج عن حد المجاز وقد قال في موضع اخر من كتابه ان
انصباب علم البيان الى التعرض للمجاز والكناية وهذا القول منه مع الزعم المذكور اخرج منه مباحث التشبيه عن
علم البيان وهذا من قصور في الصناعة وقصر الباع في هذه الصناعة والتحقيق على ما اوضحناه في موضع اخر انه
من اركانه وان التشبيه التمثيلي والتشبيه الذي ترك فيه اداته من اقسام المجاز على ما نبهناك عليه فيما تقدم

تمت الرسالة بعون الله تعالى

حكي ان دهريا جاء في زمن حماد استاد ابي حنيفة رضي الله عنه الى الائمة جميع العلماء ثم قال هل بقي احد من علمائكم
قالوا بقي حماد قال فليحضر وليتكلم معي فدعاه الخليفة معه قال امهلوني الى الليلة فلما اصبح غدا جاء
ابو حنيفة الى استاده وهو صغير فدخل عليه وسلم ورأى انه مغموم فسأل عن ذلك فقال كيف لا اغتم وقد عيّنت
الى التكلم مع الدهري وانه الزم جميع العلماء وقد رأيت البارحة رؤيا منكرة فسأله ابو حنيفة عن
الرؤيا قال رأيت في المنام دارا واسعة مزينة وأرى فيها شجرة مثمرة فبينما ذلك خرج من زاوية خنزير

فاكل الشجرة والثمرة فبقي اصل الشجرة فبناه لكل فرع من اصل تلك الشجرة اسد فقيل لحماد قال ابو حنيفة رضي الله عنه
ان الله تعالى علمني ببركة حين تعلم علم الاداب والتعبير فهذه الرؤيا خير لنا وسوء لاعدائنا لو اذنت لي لعبرتها
قال حماد عبّر يا نعمان قال الدار الواسعة الاسلام والشجرة المثمرة العلماء فاضل الكبار من تلك الشجرة انت
والخنزير الدهري والاسد الذي يهلكه انا فاذهب انت وانا معك فببركة حضرتكم وهمتكم اتكلم معه فوضع
حماد بقوله فقاما وذهبا الى الجامع ودعي الخليفة فاجتمع الناس وجلس حماد في المحراب ووقف ابو حنيفة
بحذائه قائما تحت المنبر رافعا نعلي استاده وتعليه فحضر الدهري وجلس على المنبر وقال من المجيب سؤالي
قال ابو حنيفة فما هذا القول سل انت فمن يعلم يجيبك قال الدهري من انت يا صبي فكم ذوي سنين وكبير
العمامة واصحاب الفاخرة والاكمام الواسعة قد عجزوا عني فكيف تتكلم معي مع صغر سنك وحقارة نفسك
قال ابو حنيفة ما وضع الله العلم للعمامة العظيمة والثياب الفاخرة والاكمام الواسعة ولكن وضعها للعلماء
كما قال الله تعالى والذين اوتوا العلم درجات قال الدهري عند ذلك هل الله موجود قال نعم قال اين هو قال ابو حنيفة
لا مكان له قال هذا دليل في نفيك هل في جسدك روح قال نعم قال اين هو في راسك ام في بطنك ام في رجلك
ام في بدنك فتحير الدهري ودعى ابو حنيفة بان يؤتى لبن فاتي قال في هذا اللبن سمن ام لا قال الدهري نعم
قال اين سمنه في اعلاه ام في بطنه ام في اسفله ام في بسطه فتحير الدهري قال ابو حنيفة لا يوجد للروح
مكان في البدن والسمن في اللبن وكذلك لا يوجد لله تعالى في الكون مكان قال الدهري ما كان قبل الله تعالى وما يكون
بعده قال ابو حنيفة لا شيء قبله ولا بعده قال الدهري كيف يكون يتصور موجود لا يكون قبله ولا بعده شيء
قال ابو حنيفة هذا دليل ايضا في يديك وهو طيبك اصابع ما قبل ابهامك وما بعد خنصرك شيء فكذلك الله
لا شيء قبله ولا بعده قال الدهري بقيت مسئلة واحدة قال ابو حنيفة هات قال ما الله تعالى في هذه الساعة
في اي شان قال ابو حنيفة عكست الامر وكان ينبغي ان يكون السائل تحت المنبر والمجيب فوقه فاجيب سؤالك
فنزل الدهري من المنبر وصعد ابو حنيفة المنبر فلما جلس اعاد الدهري سؤاله فاجاب ابو حنيفة فقال ان عمل
الله تعالى في هذه الساعة في اسقاط مبطل مثلك من الاعلى الى الاسفل واصعاد محق مثلي من الاسفل الى الاعلى

فهذه حاله صغيرا فكيف يكون حاله كبيرا تم

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لوليه والصلاة على نبيه هذا ما يكتب من المتشابه جميع ما سمى الله تعالى به نفسه في القرآن الكريم
الله الفان وستمائة واربعة واربعون وما سمى من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وكم سمى كل واحد منهم ادم عليه
السلام تسعة عشر موضعا اسم صالح عليه السلام خمس مواضع اسم ابراهيم عليه السلام احد وسبعون موضعا اسم لوط
عليه السلام تسعة عشر موضعا اسم نوح عليه السلام ثمانية وعشرون موضعا اسم ادريس عليه السلام موضعان اسم هود عليه السلام
ستة مواضع اسم يوسف عليه السلام سبعة وعشرون موضعا اسم شعيب عليه السلام تسعة مواضع اسم موسى عليه السلام مائة وثلاثة
عشر موضعا اسم هرون عليه السلام احد عشر موضعا اسم يونس عليه السلام اربعة مواضع اسم ذا الكفل عليه السلام موضعين اسم
ايوب عليه السلام خمسة مواضع اسم زكريا عليه السلام سبعة مواضع اسم داود عليه السلام اثنى عشر موضعا اسم سليمان عليه السلام
خمسة عشر موضعا اسم عيسى عليه السلام ستة وعشرون موضعا اسم عمران عليه السلام ثلثة مواضع اسم محمد عليه الصلاة
والسلام وعلى جميع الانبياء والمرسلين اربعة مواضع والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله
وصحبه وسلم تسليما تم

بحمد الله

الحمد لله الذي هدانا لدينه وجعلنا من اهله وفضلنا بما علمنا من تنزيله وشرفنا بمحمد نبيه ورسوله وانزل عليه
كتابه الذي لم يجعل له عوجا وجعله قيما لتنذر به باسا شديدا من لدنه لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا
من خلفه تنزيل من حكيم حميد بين فيه الحلال والحرام والحدود والاحكام والمقدم والمؤخر والمقيد والمطلق
والاقسام والامثال والمجمل والمفصل والخاص والعام والناسخ والمنسوخ ليهلك من هلك عن بينة ويحيى
من حي عن بينة وان الله لسميع عليم **قال** ما يجب على من احب ان يتعلم شيئا من هذا الكتاب ان لا يتكلم
في علم الناسخ والمنسوخ اتباعا لما جاء عن ائمة السلف رحمهم الله انه ليس لاحد ان يتكلم في شيء من علم هذا الكتاب ولا
يعلم الناسخ من المنسوخ كما روي عن امير المؤمنين علي رضي الله عنه انه دخل يوما مسجد الجامع بالكوفة
فرأى رجلا يعرف بعبد الرحمن بن داب وكان صاحبا لابي موسى الاشعري وقد تحلق الناس عليه يسألونه وهو يخلط
الامر بالنهي والاباحة بالحظر فقال له هل تعرف الناسخ من المنسوخ قال لا قال هلكت واهلكت ابو من انت فقال
ابو يحيى فقال انت اعرفني واخذ باذنه ففتلها وقال لا تقص في مسجدنا وروي في معنى هذا الحديث عن عبد الله بن
عمر وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما انهما قالا لرجل اخر مثل قول امير المؤمنين او قريبا منه وقال حذيفة
اليماني لا يقص على الناس الا ثلثة امير او مأمور او رجل يعرف الناسخ والمنسوخ والرابع متكلف احمق قال
الشيخ لما رايت المفسرين سلكوا طريق هذا العلم ولم ياتوا عنه وجه التحفظ وخلطوا بعضه ببعض الفت
في ذلك كتابا يقرب على من احب تعليمه ويكون الحق عمله وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه انيب **باب**

الناسخ والمنسوخ اعلم ان النسخ في كلام العرب هو رفع الشيء وجاء الشرع بما تعرف العرب اذا كان الناسخ
يرفع حكم المنسوخ والمنسوخ في كتاب الله تعالى ثلثة اضرب فمنه ما نسخ خطه وحكمه ومنه ما نسخ
خطه وبقي حكمه ومنه ما نسخ حكمه وبقي خطه واما ما نسخ خطه وحكمه فما روي انس بن مالك رضي الله عنه
انه قال كنا نقرا على عهد رسول الله سورة تعدلها سورة التوبة ما اعرف اني ما احفظ منها غير اية واحدة
وهي لو ان لابن ادم واديا من ذهب لابتغى اليهما ثالثا ولو ان له ثالثا لابتغى اليه رابعا ولا يملا
جوف ابن ادم الا التراب ويتوب الله على من تاب وكذلك روي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه قال
اقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم اية فحفظتها وكتبتها في مصحفي فلما كان الليل رجعت الى حفظي فلم اجد
منها شيئا وغدوت على مصحفي فاذا الورقة بيضاء فاخبرت بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي يا ابن
مسعود تلك رفعت البارحة واما ما نسخ خطه وبقي حكمه فمثل ما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
انه قال لولا ان اكره ان يقول الناس ان عمر زاد في القرآن ما ليس فيه لكتبت اية الرجم واثبتها فوالله
لقد قرأناها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ترغبوا عن ابائكم فان ذلك كفر بكم الشيخ والشيخة اذا
زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم فهذا منسوخ في الخط ثابت في الحكم واما ما نسخ حكمه
وبقي خطه فهو في ثلث وستين سورة مثل الصلاة الى بيت المقدس والصيام الاول والاعراض
عن المشركين والاعراض عن الجاهلين فاول ما نبدا به من ذلك تسمية السور التي لم يدخلها ناسخ
ولا منسوخ وهي ثلثة واربعون سورة منهن ام الكتاب ويوسف ويس والحجرات والرحمن والحديد

والصف والجمعة والتحريم والملك والحاقة ونوح والجن والمرسلات والنبأ والنازعات والانفطار والمطففين
والانشقاق والبروج والفجر والبلد والشمس والليل والضحى والم نشرح والتين والعلق والقدر ولم يكن
والزلزلة والعاديات والقارعة والتكاثر والهمزة والفيل وقريش وأرأيت والكوثر والنصر وتبت
والاخلاص والفلق والناس فهذه السور التي ليس فيها ناسخ ولا منسوخ سور ليس فيها امر ولا نهي
ومنها سور فيها نهي وليس فيها امر ومنها سور فيها امر وليس فيها نهي وسنذكرها في مواضعها ان شاء الله تعالى
باب السور التي فيها ناسخ وليس فيها منسوخ وهي ست سور الفتح والحشر والمنافقين والتغابن
والطلاق والاعلى **باب** السور التي دخلها المنسوخ ولم يدخلها الناسخ وهي اربعون سورة الانعام
والاعراف ويونس وهود والرعد والحجر وبني اسرائيل والكهف وطه والمؤمنون والنمل والقصص والعنكبوت
والروم ولقمان والمضاجع والملائكة والصافات وص والزمر والمصابيح والشورى والزخرف
والدخان والجاثية والاحقاف ومحمد وق والنجم والقمر والامتحان ون والمعارج والمدثر والقيامة
والانسان وعبس والطارق والغاشية والتين والكافرون **باب** تسمية السور التي دخلها
الناسخ والمنسوخ وعدتها وهي خمس وعشرون سورة البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانفال
والتوبة وابراهيم والنحل ومريم والانبياء والحج والنور والفرقان والشعراء والاحزاب وسبا
والمؤمن والشورى والذاريات والطور والواقعة والمجادلة والمزمل والتكوير والعصر **باب**
خلاف المفسرين على اي شيء يقع المنسوخ من كلام القرآن قال الشيخ قال مجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة بن عباد
لا يدخل المنسوخ الا على الامر والنهي فقط نحو افعلوا او لا تفعلوا واحتجوا على ذلك باشياء منها قوله
ان جزاء الله تعالى على ما هو به وقال الضحاك بن مزاحم كما قال الاولون وزاد عليهم فقال يدخل النسخ على
الامر والنهي وعلى الاخبار التي معناها الامر او النهي مثل قوله تعالى الزاني لا ينكح الا زانية ومعنى ذلك
لا تنكحوا زانية ومشركة وعلى الاخبار التي معناها الامر مثل قوله تعالى في سورة يوسف تزرعون سبع سنين
دأبا معنى ذلك ازرعوا ومثل قوله تعالى فلولا ان كنتم غير مدينين ترجعونها ومعنى ذلك ارجعوها يعني الروح
ومثل قوله تعالى ولكن رسول الله اي قولوا له يا رسول الله قال وان كان هذا معنى الخبر كان كالامر والنهي وقال
عبد الرحمن بن زيد بن اسلم والسدي قد يدخل النسخ على الامر والنهي وعلى جميع الاخبار ولم يفصلوا
تفصيلا وتابعهما على هذا القول جماعة ولا حجة عليهم في ذلك من الرواية وانما يعتمدون على الرواية
وقالوا جوزوا كل جملة استثنى الله بالا فان الاستثناء ناسخ لها وقال قوم لا يعتبرون هذا فالتعويل في القرآن
منسوخ ومنها قوم عملوا عمل صدق بافكم على الله ربنا **باب** ما نسخ الله تعالى على الكلام
والمنافقين من اجل معارضتهم في نقل احكام كتابه المبين قال الشيخ قال الله تعالى ما ننسخ من آية او ننسها
نأت بخير منها او مثلها قال الشيخ رحمه الله هذه الآية يحتاج بتفسيرها ان يعتقد قبل تفسيرها ان فيها تقديما
وتأخيرا تقديره والله اعلم ما نرفع من حكم آية نأت بخير منها او مثلها او ننسها اي نتركها ولا ننسخها وقد عرض في هذا الباب
فقيل في القرآن ما بعضه خير من بعض اللبس كلام الله تعالى واصلا اجاب قيله فالجواب ان معنى خير منها اي انفع منها

لان الناسخ لا يخلو من وجهين اما ان يكون اثقل في الحكم فيكون اوفى في الاجر واما ان يكون اخف في الحكم فيكون
ايسر في العمل ومن قرأ ننسأها اي نؤخر حكمها فنعمل به حينا ثم قال الله تعالى الم تعلم ان الله على كل شيء
قدير بهذا امر الناسخ والمنسوخ ومثل هذا قوله تعالى واذا بدلنا آية مكان آية والله اعلم بما ينزل والمعنى حكم آية
قالوا انما انت مفتر اي اختلقته من تلقاء نفسك فقال سبحانه وتعالى زيادة عليهم بل اكثرهم لا يعلمون
ان اثبات الناسخ والمنسوخ في القرآن دلالة على الوحدانية والقدرة وان الله تعالى يقول الا له الخلق والامر وقد
روي عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه انه صعد على المنبر فقرأ الا له الخلق والامر وقال يا ايها الناس من
ادعى بالله فليقم فالخلق جميع ما خلق والامر جميع ما قضى وليس في كتاب الله تعالى كلمتين تجمع الملك كله غيرها
باب ذكر ما جاء من النسخ في الشريعة على التوالي اعلم ان اول النسخ في الشريعة امر الصلاة ثم امر
القبلة ثم الصيام الاول ثم الزكاة ثم الاعراض عن المشركين ثم الامر بجهادهم ثم اعلام الله لنبيه ما يفعل به
ثم امر بقتال المشركين ثم امر بقتال اهل الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ثم ما كان اهل العهود
عليه من المواريث فنسخت بقوله تعالى واولو الارحام بعضهم اولى ببعض ثم هدم منار الجاهلية وان لا يخالطوا المسلمين
في حجهم ثم نسخ المعاهدة التي كانت بينه وبينهم باربعة اشهر بعد يوم النحر الذي ارسل امير المؤمنين علي بها
الى الموسم واردفه بابي هريرة رضي الله عنه فاذن بها في الحج فهذه جمل الترتيب قال الشيخ رحمه الله ويقول الموسم
المنسوخ علة كثير ويقول الناسخ في المدنية كثير **باب** الناسخ والمنسوخ على نظم القرآن ليس في ام الكتاب
شيء من ذلك لان اولها ثناء وآخرها دعاء سورة البقرة تحتوي على ثلاثين آية منسوخة اولها قوله تعالى ومما رزقناهم
ينفقون اختلف اهل العلم في ذلك فقالت طائفة وهم الاكثرون هي الزكاة المفروضة وقال ابو جعفر يزيد بن
القعقاع نسخت الزكاة المفروضة كل صدقة في القرآن ونسخ صيام شهر رمضان كل صيام في القرآن
ونسخ ذبيحة الاضحى كل ذبح الآية الثانية قوله تعالى ان الذين آمنوا والذين هادوا والناس فيها
فقالت طائفة هي محكمة وتعتبر قولها بالمحذوف المعنى فيكون التقدير ان الذين آمنوا ومن آمن من الذين هادوا
والنصارى وقال الاكثرون هي منسوخة وناسخها عندهم ومن يبتغ غير الاسلام دينا الآية الثالثة قوله
وقولوا للناس حسنا فيها قولان قال عطاء بن ابي رباح وابو جعفر محمد بن علي هي آية محكمة واختلفا بعد
اجتمعا على احكامها فقال محمد بن علي بن حسين بن علي رضي الله عنهم وقولوا للناس ان محمدا رسول الله
وقال عطاء بن ابي رباح وقولوا للناس ما تحبون ان يقال لكم وقال ابن جريج قلت لعطاء ان مجلسك
هذا يحضره البر والفاجر فما ترى ان اغلظ فيه للفاجر فقال الم تسمع قول الله تعالى وقولوا للناس حسنا
وقال جماعة هي منسوخة وناسخها قوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الآية الرابعة قوله تعالى
فاعفوا واصفحوا نسخ ما فيها من العفو والصفح بقوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر
الآية الخامسة قوله تعالى ولله المشرق والمغرب هذا المحكم والمنسوخ منها فاينما تولوا فثم وجه الله وذلك
ان طائفة ارسلهم النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فعميت عليهم القبلة فصلوا الى غير جهتها فلما تبين
ذلك لهم رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه بذلك فنزلت هذه الآية وقال قتادة و

من المسلمين لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة صلى نحو بيت المقدس سبعة عشر شهرا وهذا قول
الاكثرين من اهل التواريخ منهم معقل بن يسار وبراء بن عازب وقال قتادة ثمانية عشر شهرا وفيها رواية
اخرى عن ابراهيم الحربي قال ثلثة عشر شهرا وقال الآخرون فقالت اليهود بعد تحويل القبلة لمحمد امر انما
ان يكون كان على حق فقد رجع عنه وان كان يكون على باطل فما كان ينبغي ان يكون عليه فانزل الله تعالى هذه الآية
واختلف اهل العلم في اي صلوة وفي اي وقت فقال الاكثرون حولت يوم الاثنين النصف من رجب على راس
سبعة عشر شهرا في وقت الظهر وقال قتادة حولت يوم الثلثاء على راس ثمانية عشر شهرا من مقدمه المدينة
وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلوة يحول وجهه نحو السماء بطرفه ويقول الى متى اصلي الى قبلة
اليهود فنزل عليه قد نرى تقلب وجهك في السماء شطر الامر فحذف من آخر الكلام لعلم السامع به وقيل
قوله تعالى فول وجهك شطر المسجد الحرام اي نحوه وتلقاءه والشطر في كلام العرب النصف ومن ههنا لغة
الانصار فصارت هذه ناسخة لقوله تعالى فاينما تولوا فثم وجه الله الآية السادسة قوله تعالى ولنا
اعمالنا ولكم اعمالكم نسخ هذا بآية السيف على قول جماعة الآية السابعة قوله تعالى ان الصفا والمروة
من شعائر الله هذا من المحكم والمنسوخ قوله تعالى فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما وقيل معناها
لئلا يطوف بهما وكان على الصفا صنم يقال له اساف وعلى المروة صنم يقال لها نائلة وكان رجل وامراة
في الجاهلية فدخل الكعبة فزنيا فيها فمسخهما الله تعالى صنمين فنزلا من الحجر فوضع الصنم الذي كان رجلا على
الصفا والصنم الذي كان امراة على المروة وعبدوهما من دون الله فلما اسلمت الانصار تحرجوا ان يسعوا بينهما
فانزل الله تعالى هذه الآية ثم نسخ الله تعالى ذلك بقوله ومن يرغب عن ملة ابرهيم الا من سفه نفسه الآية
الثامنة قوله تعالى ان الذين يكتمون ما انزلنا من البينات والهدى نسخها الله تعالى بالاستثناء وهو قوله تعالى
الا الذين تابوا وقال ابو عبيد اولا هذه الآية ما حدثتكم بشيء وقال من قدح في العالم ان يتكلم ومن قدح
ان يسكت الآية التاسعة قوله تعالى انما حرم عليكم الميتة والدم فنسخ الله تعالى بالسنة من الميتة والدم
وهي قوله عليه السلام احلت لنا ميتتان ودمان السمك والجراد والطحال والكبد ثم قال وما اهل به لغير الله
ثم رخص للمضطر وللخارج عن الباغي والعادي فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه الآية العاشرة
قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى وذلك ان حيين اقتتلوا قبل الاسلام بقليل
وكان لاحدهما على الآخر طول فلم يقض احدهما حاجته حتى جاء الاسلام فقال الاكثرون لا نرضى ان نقتل
بالعبد منا الا الحر منهم وبالمراة منا الا الرجل منهم فسوى الله تعالى بينهما في القصاص فنزل كتب عليكم
القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى فهذا موضع النسخ وباقي الآية محكم واجمع
المفسرون على نسخ ما فيها من المنسوخ واختلفوا في ناسخها فقال العراقيون وجماعة ناسخها الآية التي في
المائدة وهي قوله تعالى وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس فان قيل هذا كتب على بني اسرائيل فكيف يلزمنا حكمه
فالجواب عن ذلك ان آخر الآية الزمناه وهو قوله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون وقال
الحجازيون وجماعة ناسخها الآية التي في بني اسرائيل قوله تعالى ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا

فلا يسرف في القتل وقتل المسلم بالكافر اسراف وكذلك قتل الحر بالعبد واحتج العراقيون بحديث ابن سلمة
ان النبي صلى الله عليه وسلم قتل مسلما بكافر معاهد وقال انا احق من وفى بعهده الآية الحادية عشر قوله
تعالى كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقربين بالمعروف حقا على المتقين
فنسخت بالكتاب والسنة اما الكتاب فقوله تعالى يوصيكم الله في اولادكم واما السنة فقوله عليه السلام من لم
يوص لقرابته فقد ختم عمله بمعصية وقال جماعة الآية كلها محكمة وذهب الى هذا القول الحسن البصري وطاوس
والعلاء بن زيد ومسلم بن يسار الآية الثانية عشر قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام
كما كتب على الذين من قبلكم اختلف الناس في الاشارة الى من هي فقالت طائفة الاشارة الى الامم الماضية
وذلك ان الله تعالى ما ارسل نبيا الا فرض عليه وعلى امته صيام شهر رمضان فكفرت به الامم كلها وآمنت
به امة محمد عليه السلام وقال آخرون الاشارة الى الانصار وذلك انهم كانوا اذا افطروا اكلوا وشربوا
وجامعوا النساء ما لم يناموا وذلك كان المسلمون وعليهم زيادة فكانوا اذا افطروا اكلوا وشربوا وجامعوا
النساء ما لم يناموا او يصلوا العشاء الآخرة فعمل رجل من الانصار فجامعوا نساءهم بعد النوم ومنهم عمر بن
الخطاب وذلك انه راود امراته عن نفسها فقالت اني قد كنت نمت وكان الرجل منهم اذا نام حرم عليه
فلم يلتفت الى قولها فجامعها فجاءت الانصار فاقرت على نفسها بفعلها واقر عمر على نفسه بفعله فقال
له النبي صلى الله عليه وسلم يا عمر لقد كنت حريا ان تفعل فقام يبكي وكان النبي صلى الله عليه وسلم يمشي بالمدينة
فراى شيخا كبيرا من الانصار يقال له صرمة بن قيس يكنى ابا قيس وهو يهادى بين رجلين ورجلاه
يخطان الارض خطا فقال له النبي عليه السلام ما لي اراك يا ابا قيس طليحا اي ضعيفا فقال يا رسول الله دخلت
على امراتي البارحة فقالت لي على رسلك يا ابا قيس حتى اسخن لك طعاما قد صنعته لك فغمضت
لاسخانه فحملتني عيني فجاءتني فقالت الخيبة الخيبة حرم الله عليك الطعام والشراب فاصبحت صائما
وعملت في ارض فقد غشي علي من الضعف فرق له النبي صلى الله عليه وسلم ودمعت عيناه وكانت قضية
صرمة قبل قضية عمر والانصار فبدا الله تعالى بقضية عمر والانصار لان الجناح كان في الوطي اعظم
منه في الاكل والشرب فنزلت احل لكم ليلة الصيام الرفث الى قوله تعالى وعفا عنكم في شان عمر والانصار
ونزل في صرمة قوله تعالى كلوا واشربوا حتى الى قوله واتموا الصيام الى الليل فصارت هذه الآية ناسخة
لقوله تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم الآية الثالثة عشر قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه
فدية طعام مسكين ومن قرا يطوقونه يعني يكلفونه وكان الرجل في بدء الاسلام ان شاء صام
وان شاء افطر واطعم مكان يومه مسكينا حتى قال الله تعالى فمن تطوع خيرا فاطعم مسكينين فكان نوع
كان افضل والاطعام مد على قول اهل الحجاز وعلى قول اهل العراق نصف صاع حتى انزل الله تعالى الآية
التي بعدها وهي قوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه وهذا يحتاج الى كشف ومعناه والله اعلم فمن
شهد منكم الشهر حاضرا عاقلا صحيحا بالغا فليصمه فصارت هذه ناسخة لقوله تعالى وعلى الذين يطيقونه
الآية الرابعة عشر قوله تعالى وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا فيقاتلوا من لا يقاتل

كان هو الحي الابتداء ثم نسخ ذلك بقوله تعالى وقاتلوا المشركين كافة اي جميعا كما يقاتلونكم كافة وبقوله اقتلوا المشركين
حيث وجدتموهم الاية الخامسة عشر قوله تعالى ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه صارت منسوخة
باية السيف الاية السادسة عشر قوله تعالى فان انتهوا فان الله غفور رحيم ذلك العفو في القتل منسوخ
باية السيف الاية السابعة عشر قوله تعالى ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدي محله نزلت في كعب بن عجرة
الانصاري وذلك انه قال لما نزلنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الحديبية مر بي النبي عليه السلام وانا اطبخ قدرا
والقمل تتساقط على وجهي فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم يا كعب بن عجرة لعلك يوذيك هوام راسك فقلت
نعم يا رسول الله فقال ادع بحلاق واحلق راسك فنزلت فمن كان منكم مريضا او به اذى من راسه ففدية
من صيام او صدقة الاية الثامنة عشر قوله تعالى يسئلونك ماذا ينفقون قل ما انفقتم من خير فللوالدين
والاقربين كانت هذه قبل ان تفرض الزكوة فلما فرضت نسخ الله بها كل صدقة في القران فقال الله تعالى انما الصدقات
للفقراء فصارت هذه ناسخة لما قبلها الاية التاسعة عشر قوله تعالى يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه
وذلك انهم كانوا يمتنعون عن القتال في الجاهلية في الاشهر الحرم حتى خرج عبد الله بن جحش واصحابه
الى نخلة فالتقى بها عمرو بن الحضرمي فقتله فقال المشركون المسلمون يقتلون في الشهر الحرام
وكان قد قتله في اخر يوم من جمادى الاخرة وكان ذلك اول رجب فانزل الله تعالى هذه الاية فصارت منسوخة
بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم يعني في الحل والحرام الاية العشرون قوله تعالى يسئلونك عن
الخمر والميسر والخمر كل ما خامر العقل فغطاه والميسر القمار كله وذلك ان الله تعالى حرم الخمر في اوطان خمسة
اولهن قوله تعالى ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا فعدها وبين كونه
حسنا وهو نعمة من الله تعالى عليهم وظاهرها ظاهر التعداد وتبيين ذلك فلما نزلت هذه الاية منع منها
قوم وبقي اخرون حتى قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فخرج اليه حمزة بن عبد المطلب وقد
شرب الخمر فلقيه من الانصار رجل بيده ناضح له والانصاري يتمثل ببيتين لكعب بن مالك في مدح قومه
جميعا مع الابواء نصروا النبي فلم يبرح به ثناء في المعاشر فاحياؤنا من خير احياء من مضى واموا(تنا) من
خير اهل المقابر فقال له حمزة اولئك المهاجرون فقال الانصاري بل نحن الانصار فتنازعا فجرد حمزة
سيفه وعدا على الانصاري فلم يمكن للانصاري ان يقوم به فترك ناضحه وهرب فقطع حمزة به فجعل يقطعه
وجاء الانصاري مستعديا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره بفعل حمزة وقال له بالناضح فغرم النبي عليه
السلام له ناضحا فقال عمر بن الخطاب اما ترى ما نلقى من امر الخمر انها مذهبة العقل متلفة للمال فانزل
الله تعالى بالمدينة يسئلونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير وقد ترى كثيرا في العصيان تغاريا ومنافع للناس
وعلى هذا معارضة ولقائل ان يقول اين المنفعة منها وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لم يجعل
شفاء امتي فيما حرم عليها فالجواب عن ذلك انهم كانوا يبتاعونها من الشام بالثمن اليسير ويبيعونها
بالحجاز بالثمن الثمين فكانت المنافع فيها من الارباح وكما قال الله تعالى قل فيهما اثم كبير فانتهى عن شربها
قوم وبقي قوم حتى دعا جماعة عبد الرحمن بن عوف الزهري قوما فاطعمهم وسقاهم الخمر فلما حضرت

وقت

وقت المغرب فتقدم رجل منهم ليصلي بهم وكان اكثرهم قرانا ابن ابي جعونة حليفة الانصار فقرا فاتحة الكتاب
وقل يا ايها الكافرون فمن اجل سكره خلط فقال في موضع لا اعبد اعبد وفي موضع اعبد لا اعبد فبلغ
ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فشق عليه فانزل الله يا ايها الذين امنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى
حتى تعلموا ما تقولون فكان الرجل منهم يشرب الخمر بعد صلوة العشاء الاخيرة ثم يرقد فيقوم عند صلوة
الفجر وقد صحا ثم يشربها ان شاء بعد صلوة الفجر فيصحو منها عند صلوة الظهر فاذا جاء وقت الظهر
لم يشربها البتة حتى يصلي العشاء الاخرة حتى دعا سعد بن ابي وقاص الزهري وقد عمل وليمة له
على راس جزور فدعى اناسا من المهاجرين والانصار فاكلوا وشربوا وسكروا وعمد رجل من الانصار
فاخذ احد لحيي الجزور فضرب به انف سعد ففزره وجاء سعد مستعديا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فانزل الله تعالى يا ايها الذين امنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان يعني اقذارا
فاجتنبوه وهذه الاية تدل على تحريم الخمر في القران لان الله تعالى ذكر مع الخمر ما حرمه وقال اخرون موضع التحريم
عند قوله فهل انتم منتهون فقالوا انتهينا يا رسول الله واكثر تحريمها بقوله تعالى قل انما حرم ربي الفواحش
ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغي بغير الحق والاثم الخمر قال الشاعر شربت الاثم حتى ضل عقلي كذاك الاثم يذهب
بالعقول وقال اخر شربت الاثم بالكاس جهارا وترى الندمان بيننا مستعارا والندمان جمع فهذا
جمل تحريم الخمر وانتقاله في مواطنه وقوله تعالى ويسئلونك ماذا ينفقون الاية الحادية والعشرون قوله تعالى
قل العفو والعفو الفضل من المال وذلك ان الله تعالى فرض عليهم قبل الزكوة اذا كان للانسان مال ان يمسك
منه الف درهم او قيمته من الذهب ويتصدق بما بقي وان كانوا من اهل زراعة الارض وعمارتها امرهم ان يمسكوا
اما بعضهم حوله ويتصدق بما بقي وان كان ممن يكسب بيده امسك قوت يومه ويتصدق بما بقي فشق ذلك
عليهم حتى انزل الله تعالى الزكوة المفروضة ففرض في مال الذهب والفضة اذا حال عليه الحول ربع عشر اذا
بلغ من الذهب عشرين دينارا او من الورق مائتي درهم فيكون من كل عشرين دينارا نصف دينار ومن كل مائتي
درهم خمسة دراهم واسقط عنهم الفضل في ذلك فصارت اية الزكوة وهي قوله تعالى خذ من اموالهم صدقة
تطهرهم وبينت السنة اعيان الزكوة من الذهب والورق والنخل والزرع والماشية فصارت هذه الاية
ناسخة لما قبلها الاية الثانية والعشرون قوله تعالى ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن فنسخ الله تعالى بعض
احكامها من اليهوديات والنصرانيات بالاية التي في المائدة وهي قوله تعالى احل لكم الطيبات وطعام الذين
اوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والطعام على الذبائح فقط وهي عموم الاية لان الشرك يعم الكتابيات
والوثنيات لان المفسرين اجمعوا على نسخ الاية التي في سورة البقرة المذكورة وعلى احكام الاية التي في
المائدة عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه انه قال الاية في سورة البقرة محكمة والاية التي في سورة المائدة
منسوخة وما تابعه على هذا القول احد فان كانت المراة الكتابية عاهرة لم يجز نكاحها وان كانت عفيفة
جاز الاية الثالثة والعشرون قوله تعالى والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلثة قروء اجمع الناس على
احكام اولها واحكام اخرها الا كلاما في وسطها وهو قوله تعالى وبعولتهن احق بردهن في ذلك

وذلك ان رجلا من اشجع ويقال من غفار يعرف باسمعيل بن عبد الله رجع على امراته وقد طلقها وهي حامل ثم
يبطل حكمها بالحال حكم المنسوخ فكان احق برجعتها ما لم تضع ويقال انه لم تضع امراته حتى نسخها
الآية التي تليها وبعض الثانية وهي قوله تعالى او تسريح باحسان روي ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال آخرون بل نسخها الله تعالى بالآية التي تليها وهي قوله تعالى فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا
غيره الآية الرابعة والعشرون قوله تعالى ولا يحل لكم ان تاخذوا مما آتيتموهن شيئا استثنى بقوله تعالى
الا ان يخافا الا يقيما حدود الله وهي ان تقول المراة والله لا ابر لك قسما ولا اغتسل لك من
جنابة ولا اصبح لك امرا فاذا قالت ذلك فقد احل الله له الفدية ولا يحل له ان ياخذ اكثر مما
ساق اليها من المهر صارت الآية ناسخة لحكمها بالاستثناء الآية الخامسة والعشرون قوله تعالى والوالدات
يرضعن اولادهن حولين كاملين ثم نسخ الحولين بقوله تعالى فان ارادا فصالا عن تراض منهما وتشاور
فلا جناح عليهما الآية السادسة والعشرون قوله تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا وصية
لازواجهم متاعا الى الحول غير اخراج وكان الرجل اذا مات امراته انفق عليها من ماله حولا وهي في عدة
ما لم تخرج فان خرجت فقد انقضت العدة ولا شيء لها وكانوا اذا امروا جعل الميت حولا عمدت المراة فاخذت
بعرة فتعد كلما بعرة بذلك من عدتها عندهم فنسخ الله تعالى ذلك بالآية التي قبلها في النظم وهي
قوله تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا فصارت الاربعة
اشهر وعشر ناسخة للحول وليس في كتاب الله تعالى آية ناسخة في سورة الآية والمنسوخ قبلها الا هذه
الآية وآية اخرى في سورة الاحزاب وهي قوله لا يحل لك النساء من بعد نسختها الآية قبلها وهي قوله
تعالى يا ايها النبي انا احللنا لك ازواجك الآية السابعة والعشرون قوله تعالى لا اكراه في الدين نسخها
الله تعالى باية السيف وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اجلى اليهود الى اذرعات من الشام كان
بهم في الانصار رضاع فقال اولاد الانصار نخرج معهم فنهاهم آباؤهم فنزلت لا اكراه
في الدين ثم صارت ذلك منسوخا باية السيف الآية الثامنة والعشرون قوله تعالى واشهدوا اذا
تبايعتم فامر بالشهادة وعن جماعة من التابعين يروون انهم يشهدون في كل بيع وابتياع منهم
الشعبي والنخعي كانوا يقولون انا نرى ان يشهد ولو على جرزة بقل ونسخ الشهادة بقوله تعالى فان امن
بعضكم بعضا فليؤد الذي اؤتمن امانته الآية التاسعة والعشرون قوله تعالى لله ما في السموات
وما في الارض من المحكم والمنسوخ قوله تعالى وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله اختلف
المفسرون في معناها فروي عن عائشة رضي الله عنها انها قالت ان الله تعالى يخبر الخلق يوم القيامة بما عملوا
في الدنيا سرا او جهرا فيغفر للمؤمنين ما اسروا وقال ابن مسعود هي عموم في سائر اهل القيامة وقال المفسرون
لما نزلت هذه الآية قال المسلمون يا رسول الله لا نطيق فقال النبي عليه السلام لا تقولوا كما قالت
سمعنا وعصينا ولكن قولوا سمعنا واطعنا فنزلت لا يكلف الله نفسا الا وسعها الآية الثلاثون
قوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها علم الله تعالى ان الوسع لا يطيق فخفف الوسع بقوله يريد الله

بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقد قيل ان الله تعالى نسخ باولها آخرها وقد روي عن النبي عليه السلام
حجة لمن ذهب الى نسخ اولها وهو قوله او تخفوه قال النبي عليه السلام ان الله تعالى تجاوز لامتي عن الخطا
والنسيان وما استكرهوا عليه فهذا ما وجد من منسوخ سورة البقرة سورة آل عمران تحتوي من المنسوخ على
سورة آل عمران
عشر آيات اولاهن قوله تعالى فان اسلموا فقد اهتدوا وهو من المحكم والمنسوخ فان تولوا فانما عليك البلاغ
منسوخ باية السيف الآية الثانية قوله تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين هذا محكم
والمنسوخ قوله تعالى الا ان تتقوا منهم تقاة نسخها اية السيف الآية الثالثة والرابعة والخامسة
متصلات اولاهن قوله تعالى كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم الى قوله وهم لا ينظرون نزلت
في ستة رهط ارتدوا عن الاسلام ثم استثنى الله تعالى واحدا منهم يقال له سويد بن الصامت من الانصار
وذلك انه ندم على فعله وارسل الى النبي عليه السلام بعض اهله يسالونه هل من توبة فقال النبي عليه السلام
نعم فصارت فيه وفي كل نادم الى يوم القيمة الآية السادسة قوله تعالى ولله على الناس حج البيت
من استطاع اليه سبيلا وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السبيل فقال الزاد والراحلة الآية
السابعة قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته وذلك انه لما نزلت لم يعلموا ابانا وتليها
حتى سالوا رسول الله فقالوا يا رسول الله ما حق تقاته قال عليه السلام حق تقاته ان يطاع فلا يعصى
وان يذكر فلا ينسى وان يشكر فلا يكفر فشق ذلك لانهم لا يطيقوه فقالوا يا رسول الله لا نطيق فقال
النبي عليه السلام لا تقولوا كما قالت اليهود وقولوا سمعنا واطعنا فنزل بعدها بيسير فاتقوا الله
حق جهاده فكان هذا اعظم عليهم من الاول حتى يسر الله تعالى ذلك وسهل فنزلت فاتقوا الله ما استطعتم
فصارت ناسخة لما قبلها الآية الثامنة قوله تعالى لن يضروكم الا اذى نسخها قوله تعالى قاتلوا الذين
لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية التاسعة قوله تعالى وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله كتابا
مؤجلا هذا محكم والمنسوخ قوله تعالى ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها نسخ ذلك بقوله
من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد الآية العاشرة قوله تعالى لتبلون في اموالكم وانفسكم
الى قوله اذى كثيرا هذا محكم وقوله تعالى وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور نسخ ذلك بقوله تعالى
قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر سورة النساء تحتوي من المنسوخ اربعة وعشرين آية
سورة النساء
الآية الاولى قوله تعالى للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون الى قوله مفروضا فانها نزلت في ام كجة
الانصارية في بنتها وابني عمها وذلك ان بعلها مات وخلف بالاخ فاخذ ابنا اخيه ولم يعطيا البنات
منه شيئا وكان ذلك سنتهم في الجاهلية فجاءت امهما تشتكي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكت ضعف
الابنتين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدفع لهما النبي عليه السلام فنزلت هذه الآية ثم نسخت
بعد ذلك بقوله تعالى يوصيكم الله في اولادكم فبين معناها وحد القسمة ثم جعل فيها الآية الثانية قوله
تعالى واذا حضر القسمة اولو القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا
اختلف المفسرون في ذلك فقالت طائفة كرهوا ان يجعلوا لليتامى والمساكين شيئا من المال

ويصحح لهم سبيله وقال آخرون امروا ان يعطوا لذوي القربى وان يقولوا لليتامى والمساكين قولا معروفا وقالت
طائفة بل نسخها الله تعالى بآية المواريث الآية الثالثة قوله تعالى وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا
خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولا سديدا وذلك ان الله تعالى امر الاوصياء بامضاء الوصية على ما رسم
الموصي ثم نسخها الله تعالى بالآية التي في سورة البقرة فقال فمن خاف من موص جنفا او اثما اي علم من موص حيفا
او اثما فلا اثم عليه اي لا حرج عليه ان يرد على الموصي اليه ان يأمر الموصي بالعدل فكانت هذه ناسخة لقوله
تعالى وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية الآية الرابعة قوله تعالى ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما
لما نزلت عزل الانصار اليتامى فلم يخالطوهم في شيء من اموالهم فلحق الضرر بالايتام لان اللبن اذا لم يشرب
والدابة اذا لم تركب ونحو ذلك اذى بصاحبها الاذى فرخص الله تعالى ذلك فيما فيه الضرر ولم يرخص في
اكل الاموال بالظلم فقال الله تعالى ومن كان غنيا فليستعفف عن اكل مال اليتيم ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف
والمعروف ههنا القرض فان ايسر رده وان مات ولم يوسر فلا شيء عليه فصارت هذه ناسخة لقوله ان الذين
يأكلون اموال اليتامى ظلما الآية الخامسة قوله تعالى واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن
اربعة منكم الى قوله او يجعل الله لهن سبيلا كان الرجل والمرأة في بدء الاسلام اذا زنيا حبسا في بيت فلا
يخرجان منه حتى يموتا وهذه الآية نسخت بالسنة لا بالكتاب وكفى الله فيها بكر النساء والى ان خرج
النبي صلى الله عليه وسلم يوما على اصحابه فقال خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر
جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب الرجم فصارت هذه ناسخة لتلك الآية الآية السادسة قوله تعالى
واللذان يأتيانها منكم فآذوهما كان البكران اذا زنيا عيرا وشتما ونسخت التي في سورة النور وهي الزانية والزاني
فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة فهذا منسوخ بالكتاب الآية السابعة قوله تعالى انما التوبة على الله للذين
يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فقال النبي عليه السلام باخذ التائبين فقال من تاب قبل موته
بسنة قبل الله توبته ثم قال عليه السلام وان ذلك لكثير ثم قال من تاب قبل موته بنصف سنة قبل الله توبته
ثم قال وان ذلك لكثير ثم قال من تاب قبل موته بشهر قبل الله توبته ثم قال وان الشهر لكثير ثم قال من تاب قبل
موته بجمعة قبل الله توبته ثم قال وان ذلك لكثير ثم قال من تاب قبل موته بيوم قبل الله توبته ثم قال
وان ذلك لكثير ثم قال من تاب قبل موته بساعة قبل الله توبته ثم قال الله وان الساعة لكثير ثم قال
من تاب قبل موته بان تغرغر نفسه قبل الله توبته ثم تلا قوله تعالى ثم يتوبون من قريب فقال النبي صلى الله عليه وسلم
كل ما كان قبل الموت فهو قريب ثم استثنى التوبة في الآية التي بعدها على اهل المعصية فقال وليست التوبة للذين
يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال اني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار اولئك اعتدنا
لهم عذابا اليما فنسخت في اهل الشرك وبقيت محكمة في اهل الايمان الآية الثامنة قوله تعالى ولا تنكحوا ما
نكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف اختلف الناس في ذلك فقالت طائفة هي محكمة وقالت طائفة هي منسوخة
فمن جعلها محكمة قال معناها لكن ما سلف فقد عفي عنه ومن قال انها منسوخة قال يكون معناها
ولا ما قد سلف فاتركوا عنه وعلى هذا العمل الآية التاسعة قوله تعالى وان تجمعوا بين الاختين الا

ما قد

ما قد سلف معناه وان لا تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف اي ولا ما قد سلف الآية العاشرة قوله تعالى
في متعة النساء فما استمتعتم به منهن فآتوهن اجورهن فريضة وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
نزل منزلا في بعض اسفاره فشكوا اليه من العزبة فقال استمتعوا من هؤلاء النساء وكانت مدته ثلاثة
ايام لا قبل ولا بعد فلما كان يوم خيبر حرم فيه متعة النساء واكل لحوم الحمير الاهلية فقال عليه السلام انما كنت
احللت لكم هذه المتعة الا وان الله تعالى قد حرمها الا فليبلغ الشاهد الغائب وتحريمها وضع حرمات
الربع والثمن وقال الشافعي موضع تحريمها والذين هم لفروجهم حافظون الا على ازواجهم او ما ملكت
ايمانهم فانهم غير ملومين الى قوله فاولئك هم العادون في ثلاثة آيات وقد اجمعوا على انها ليست زوجة
ولا ملك اليمين الآية الحادية عشر قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان
تكون تجارة حاضرة عن تراض منكم وذلك انه لما نزلت هذه الآية تحرجوا وقالت الانصار ان الطعام من افضل
الاموال ابدا فتحرجوا ان يأكلوا مع الاعمى والاعرج والمريض وقالوا ان الاعمى لا يبصر الى اطيب
الطعام وان الاعرج لا يتمكن في المجلس مستوفيا باكله وان المريض لا يستوفي في الاكل والبلغ فامتنعوا
عن اكلهم حتى انزل الله تعالى في سورة النور ليس على الاعمى حرج ولا على المريض حرج فوقع عنه
وهو في المعنى عن غيره ولا على الاعرج اي ولا على من اكل مع الاعرج حرج ولا على المريض حرج فصارت
هذه الآية ناسخة ورفع عنهم الحرج الآية الثانية عشر قوله تعالى والذين عقدت ايمانكم كان الرجل
في الجاهلية في اول الاسلام يعاقد الرجل فيقول له دمي دمك وهدمي هدمك ترثني وارثك فلكل منهم
مالي كذا وكذا اشترط التسمية فاذا مات قبله ورثه اخذ ما له بسمه فانزل الله واولوا الارحام بعضهم
اولى ببعض في كتاب الله فنسخت هذه كل معاهدة كانت بينهم الآية الثالثة عشر قوله تعالى يا ايها الذين
آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون وذلك ان الله تعالى حرمها عليكم في اوقات
الصلاة ومن ذكر في البقرة ثم نسخ تحريمها في وقت دون وقت بقوله تعالى فاجتنبوه لعلكم تفلحون
وقال آخرون نسخها بقوله تعالى فهل انتم منتهون الآية الرابعة عشر قوله تعالى فاعرض عنهم وعظهم
هذا مقدم ومؤخر ومعناه فعظهم واعرض عنهم ثم صار الوعظ والاعراض منسوخين بآية السيف الآية
الخامسة عشر قوله تعالى ولو انهم اذ ظلموا انفسهم نسخ ذلك بقوله استغفر لهم او لا تستغفر لهم ان
تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم قال النبي عليه وسلم لازيدن على السبعين فانزل الله تعالى سواء
عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم فصار هذا ناسخا لما قبله الآية السادسة عشر
قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا خذوا حذركم فانفروا ثبات او انفروا جميعا فالثبات العصب
المتفرقون صارت الآية التي في سورة التوبة ناسخة لها وهي قوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا
كافة الآية السابعة عشر قوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله هو محكم ومن تولى فما ارسلناك عليهم
حفيظا فنسخ بآية السيف الآية الثامنة عشر قوله تعالى فاعرض عنهم هو منسوخ وتوكل على الله
هذا محكم نسخ المنسوخ بآية السيف الآية التاسعة عشر قوله تعالى فقاتل في سبيل الله لا تكلف الا نفسك

نسخ ذلك باية السيف الآية العشرون قوله تعالى الا الذين يصلون الى قوم الى قوله فما جعل الله لكم عليهم سبيلا نسخ باية
السيف الآية الحادية والعشرون قوله تعالى ستجدون آخرين نسخ باية السيف الآية الثانية والعشرون قوله تعالى
فان كان من قوم عدو لكم وهذه الآية نسخ بقوله تعالى براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين الآية الثالثة
والعشرون قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم اجمع المفسرون من الصحابة والتابعين على نسخ هذه
الآية الا عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر رضي الله عنهما فانهما قالا ان هذه محكمة قال الشيخ والدليل على
احكامها تكاشف الوعيد فيها وروي عن علي رضي الله عنه انه ناظر ابن عباس فقال من اين لك انها محكمة
فقال ابن عباس تكاشف فيها وكان ابن عباس مقيما على احكامها وقال امير المؤمنين علي رضي الله عنه نسخها
الله بآيتين باية قبلها وآية بعدها في النظم وهي قوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به الى قوله فقد افترى
على الله اثما عظيما وآية بعدها وهي قوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به الى قوله فقد ضل ضلالا بعيدا فقال
المفسرون نسخها الله بقوله والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى قوله ويخلد فيه مهانا ثم استثنى بقوله الا من
الآية الرابعة والعشرون قوله تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار الى قوله نصيرا ثم استثنى فقال
الا الذين تابوا واصلحوا واعتصموا بالله واخلصوا دينهم سورة المائدة نزلت بالمدينة الا آيات في
مكة وغيرها وتحتوي على تسع آيات اولهن قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله الى قوله ولا
الهدي ولا القلائد من المحكم والمنسوخ قوله تعالى ولا آمين البيت الحرام الى قوله ورضوانا هذا منسوخ
وباقي الآية محكمة فنسخ المنسوخ باية السيف وذلك ان الحطيم اسمه شريح بن ضبيعة شريح البكري
اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد اعرض علي امرك فعرض عليه النبي فقال ارجع الى قومي
فاعرض عليهم يا امله فان اجابوني كنت معهم فقال عليه السلام انه دخل بوجه كافر وخرج بقفا
غادر فمر بسرح لرسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاقه فخرج المسلمون في اثره فلم يجدوهم فلما كانت
عمرة القضية وهي العام السابع سمع المسلمون تلبية المشركين وكانت كل طائفة من العرب تلبي على حدتها
وسمعوا بكر بن وائل بالحج معهم الحطيم فقالوا يا رسول الله الحطيم بن هند فيغير عليه فانزل الله تعالى ذلك في
قوله تعالى ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلا من ربهم يعني الفضل في التجارة ورضوانا وهو ان يرضى
عنهم فصار ذلك منسوخا باية السيف الآية الثانية قوله تعالى فاعف عنهم واصفح نسخ العفو والصفح
بقوله وقاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية الثالثة قوله تعالى انما جزاء الذين يحاربون
الله ورسوله نسخها الله بالاستثناء وهو قوله تعالى الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم الآية الرابعة
قوله تعالى فان جاؤوك فاحكم بينهم او اعرض عنهم خير بين الحكم والاعراض ثم صار ذلك منسوخا بقوله تعالى
وان احكم بينهم بما انزل الله الآية الخامسة قوله تعالى ما على الرسول الا البلاغ نسخ ذلك باية السيف
ما فيها محكم الآية السادسة قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم
الى هنا منسوخ وباقيها محكم وقال عبيد بن قاسم بن سلام ليس في كتاب الله انه جمعت الناسخ والمنسوخ
الا هذه الآية قال الشيخ رحمه الله وليس كما قال في كتاب الله غيرها وقد روي عن النبي عليه السلام آية

قال

قال هذه الآية فقال يا ايها الناس انكم تقرؤون هذه الآية وتضعونها في غير مواضعها والذي نفسي بيده
لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر او ليعمنكم الله بعقاب ثم تدعونه فلا يستجاب دعاؤكم والناسخ منها قوله
اذا اهتديتم والهدى ههنا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الآية السابعة قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا
شهادة بينكم الى قوله ذوا عدل منكم من المحكم والمنسوخ قوله تعالى او آخران من غيركم كان في اول الاسلام تقبل
شهادة اليهود والنصارى في السفر ولا تقبل في الحضر وذلك ان تميم الداري وعدي بن زيد الانصاريين
ارادا ان يركبا البحر فقال لهم قوم من اهل مكة انا نخرج معكما سوى انا نعطيه بضاعة وهم العاص
بضاعة واخرجوا معهما فسرنا بها الى ما معه من ماله فاذا ذهب فخاصموها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فانزل الله هذه الآية او آخران من غيركم الى آخر الآية ثم صار ذلك منسوخا بقوله تعالى واشهدوا ذوي عدل
منكم فصارت شهادة الذميين ممنوعة في السفر والحضر الآية الثامنة قوله تعالى فان عثر على انهما استحقا
اي علم واطلع على انهما استحقا اثما يعني الشاهدين الاولين فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم
الاوليان وذلك ان عدي بن زيد وتميم بن اوس الداري عمدا الى مولى العاص فقتلاه واخذا ماله ثم
شهد لهم شاهدان انهما اخذا شيئا وظهر لهم بعد ذلك فقدوا جاما بمكة تباع في سوق الليل مخوصا على الماء
وقالوا من اين لك هذا قال دفعني تميم وعدي بن زيد فرفعوا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت
هذه الآية فامر النبي عليه السلام ان يشهد على الشاهدين الاولين شاهدين اخريين فبطل به شهادة الاولين
وهذا في غير شهادة الاسلام ثم صار ذلك منسوخا بالآية التي في سورة النساء من قوله تعالى واشهدوا ذوي
عدل منكم فبطلت شهادة الذميين في السفر والحضر الآية التاسعة قوله تعالى ذلك ادنى ان يأتوا بالشهادة
على وجهها اي على حقيقتها او يخافوا ان ترد ايمان بعد ايمانهم الى ههنا منسوخ وفي الكل محكم نسخ المنسوخ
بقوله تعالى واشهدوا ذوي عدل منكم سورة الانعام نزلت بمكة ليلا الا تسع آيات وتحتوي من المنسوخ على
خمسة عشر آية الآية الاولى قوله تعالى قل اني اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم نسخ بقوله تعالى ليغفر لك
الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الآية الثانية قوله تعالى وكذب به قومك وهو الحق هذا المحكم والمنسوخ
قوله تعالى قل لست عليكم بوكيل نسخ المنسوخ منها باية السيف الآية الثالثة قوله تعالى واذا رأيت الذين
يخوضون في آياتنا فاعرض عنهم الى قوله ولكن ذكرى لعلهم يتقون نسخ ذلك بقوله تعالى ولا تقعدوا معهم
حتى يخوضوا في حديث غيره الآية الرابعة قوله تعالى قل الله ثم ذرهم نسخ ذلك باية السيف الآية الخامسة
قوله تعالى ومن عمي فعليها وما انا عليكم بحفيظ نسخ باية السيف الآية السادسة قوله تعالى اتبع ما اوحي
اليك من ربك لا اله الا هو واعرض عن المشركين نسخ ذلك باية السيف الآية السابعة قوله تعالى وما
جعلناك عليهم حفيظا وما انت عليهم بوكيل نسخ ذلك باية السيف الآية الثامنة قوله تعالى ولا تسبوا
الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم هذه الآية ظاهرها الاحكام وباطنها
المنسوخ لان الله تعالى امر بقتلهم والسب في جنب القتل هو اغلظ واشنع نسخت باية السيف الآية
التاسعة قوله تعالى ولو شاء ربك ما فعلوه هذا المحكم والمنسوخ قوله تعالى فذرهم وما يفترون نسخ

ذلك بآية السيف الآية العاشرة قوله تعالى وكلوا مما ذكر اسم الله عليه نسخ ذلك بقوله تعالى اليوم احل لكم الطيبات
وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والطعام ههنا الذبائح الآية الحادية عشر قوله تعالى قل
يا قوم اعملوا على مكانتكم الى قوله انه لا يفلح الظالمون نسخ ذلك بآية السيف الآية الثانية عشر قوله تعالى
فذرهم وما يفترون نسخ ذلك بآية السيف الآية الثالثة عشر قل انتظروا انا معكم منتظرون نسخ ذلك بآية
السيف الآية الرابعة عشر قوله تعالى ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء انما امرهم الى الله نسخ
ذلك وقد اختلف الناس في قوله تعالى فذرهم وما يفترون قال طائفة هي على طريق التهديد فهي محكمة وقال اخرون
بل هي منسوخة نسخ بآية السيف وآية السيف نسخت من القرآن مائة آية واربعا وعشرين آية سورة الاعراف
نزلت بمكة الا آيات وهي قوله تعالى واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر الى قوله انه لغفور رحيم
نزلت في اليهود بالمدينة وهي تحتوي على اثنين منسوختين الآية الاولى قوله تعالى واملي لهم ان كيدي متين
موضع النسخ ههنا اي خل عنهم ودعهم وباقي الآية محكم نسخ المنسوخ منها بآية السيف الآية الثانية
قوله تعالى خذ العفو هذا منسوخ يعني الفضل من اموالهم نسخت بآية الزكوة وهذه الآية من عجيب المنسوخ لان اولها
منسوخ واخرها منسوخ واوسطها محكم واخرها قوله تعالى واعرض عن الجاهلين نسخ بآية السيف واوسطها
امر بالمعروف فهذا محكم وقد روي عن النبي عليه السلام ان جبرائيل عليه السلام اتاه فقال يا محمد اني قد جئتك
بمكارم الاخلاق من ربك فقال وما ذلك يا جبرائيل عليه السلام قال ان الله تعالى يقول لك صل من قطعك
واعط من حرمك واعف عمن ظلمك وقد روي عن عبد الله بن الزبير انه قال امران يأخذ العفو من اخلاق الناس
فهذا ما وجد فيها والله اعلم سورة الانفال نزلت بالمدينة الا اثنين وهما قوله تعالى واذ يمكر بك الذين
كفروا ليثبتوك وقوله تعالى يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين وقد قيل ان النضر بن الحرث
دعا دعوا فقال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم
فنزل سأل سائل بعذاب واقع وهذه السورة تحتوي على ست آيات من المنسوخ الآية الاولى قوله تعالى
يسئلونك عن الانفال قل الانفال لله وعن ههنا صلة في الكلام تقديره ويسئلونك الانفال وذلك
ان النبي عليه السلام لما رأى ضعفهم وقلة عددهم يوم بدر فقال ترغيبا لهم وتحريضا عليه من قتل قتيلا
فله سلبه ومن اسر اسيرا فله فداؤه فلما وضعت الحرب اوزارها نظر في الغنيمة فاذا هي اقل من العدد
فنزلت هذه الآية ثم صارت بقوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسه الآية الثانية قوله
تعالى وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ثم نزلت بعدها آية ناسخة
لها وهي قوله تعالى وما لهم الا يعذبهم الله الآية الثالثة قوله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها الى ههنا
النسخ وباقي الآية محكم نزلت في اليهود ثم صارت منسوخة بقوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا
باليوم الآخر الآية الرابعة قوله تعالى يا ايها النبي حرض المؤمنين على القتال هذا محكم والمنسوخ قوله
ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين الى آخر الآية فكان فرض على الرجل ان يقاتل عشرة
فشق ما فرض دونها ... فعلم الله تعالى عجزهم عن ذلك فنزلت الآية التي بعدها فصارت

ناسخة

ناسخة لها فقال الآن خفف الله عنكم والتخفيف لا يكون الا من ثقيل فصار فرضا على الرجل ان يقاتل
رجلين فان انهزم من اكثر لم يكن موليا دبره بل كان ظاهرا الآية الخامسة قوله تعالى والذين آمنوا ولم
يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء فكانوا يتوارثون بالهجرة لا بالنسب حتى انزل الله تعالى واولو الارحام
بعضهم اولى ببعض في كتاب الله فتوارثوا بالنسب الآية السادسة قوله تعالى وان استنصروكم في
الدين الى قوله تعالى الا تفعلوه تكن فتنة في الارض كان بين النبي عليه السلام وبين احياء من العرب موادعة
ان لا يقاتلهم ولا يقاتلونه وان احتاج اليهم عاونوه وان احتاجوا اليه عاونهم فصار ذلك منسوخا
بآية السيف وقد روي في قوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف انها منسوخة نسخت
بقوله تعالى وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة وذهب من وقف انها وعيد وتهديد سورة التوبة نزلت بالمدينة وهي من
اواخر القرآن تحتوي على احد عشر آية منسوخة الآية الاولى قوله تعالى فسيحوا في الارض اربعة اشهر الآية والتي
يليها نزلت فيمن كان بينه وبينهم موادعة جعل الله تعالى مدتهم اربعة اشهر من يوم النحر الى عشر من ربيع الآخر
وجعل مدة من لم يكن بينهم وبينه عهد خمسين يوما من يوم النحر الى آخر المحرم وهو تفسير قوله تعالى فاذا انسلخ
الاشهر الحرم يعني المحرم وحده ثم صار ذلك منسوخا بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الآية الثالثة
هي الآية الناسخة وذلك انها نسخت من القرآن مائة واربعا وعشرين آية ثم صار آخرها ناسخا لاولها
وهو قوله تعالى فان تابوا واقاموا الصلوة واتوا الزكوة فخلوا سبيلهم الآية الرابعة قوله تعالى الا الذين
عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم نسخت بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم
الآية الخامسة والسادسة قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم
بعذاب اليم والآية التي يليها نسختها بالزكوة المفروضة فصارت السنة اعيانها الآية السابعة والثامنة
قوله تعالى الا تنفروا يعذبكم عذابا اليما وقوله تعالى انفروا خفافا وثقالا نسختا جميعا بقوله تعالى وما
كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة الآية التاسعة قوله تعالى لا يستأذنك
الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر نسخت بقوله تعالى واذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت
منهم واستغفر لهم الله الآية العاشرة قوله تعالى استغفر لهم او لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين
مرة فلن يغفر الله لهم فقال عليه السلام لازيدن على السبعين فنسخها الله تعالى بقوله سواء عليهم استغفرت لهم
ام لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم الآية الحادية عشر قوله تعالى ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرما وقيل
الاعراب اشد كفرا ونفاقا فنسخها الله بقوله ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر سورة يونس
نزلت بمكة غير اثنين وقيل ثلث آيات والله اعلم نزلت آيتان في ابي بن كعب ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال يا ابي بن كعب ان الله تعالى امرني ان اقرأ عليك القرآن وقد ذكرت هناك فبكى
فنزلت فيه قوله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون والآية التي تليها
تحتوي من المنسوخ على ست آيات الآية الاولى قوله تعالى قل اني اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم
نسخت بقوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الآية الثانية قوله تعالى وان كذبوك

فقل لي عملي ولكم عملكم كلها نسخت بآية السيف الآية الثالثة قوله تعالى واما نرينك بعض الذي نعدهم نسخت
بآية السيف الآية الرابعة قوله تعالى افانت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين نسخت بآية السيف الآية الخامسة
قوله تعالى من اهتدى فانما يهتدي لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما انا عليكم بوكيل نسخها آية السيف
الآية السادسة قوله تعالى فاصبر حتى يحكم الله نسخت بآية السيف سورة هود نزلت بمكة غير آيات
نزلت في نبهان التمار وهي قوله تعالى واقم الصلوة طرفي النهار وآية تليها يحتوي على اربعة آيات منسوخة
الآية الاولى قوله انما انت نذير والله على كل شيء وكيل نسخ معناها لا لفظها بآية السيف الآية الثانية
قوله تعالى من كان يريد الحيوة الدنيا وزينتها نسخت بقوله تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء
لمن نريد الآية الثالثة قوله تعالى وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم انا عاملون والتي تليها
نسخت بآية السيف سورة يوسف نزلت بمكة وليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة الرعد اختلف
اهل العلم في تنزيلها فقيل نزلت بمكة وقال قتادة وجماعة نزلت بالمدينة والله اعلم تنزيلها بالمدينة
اشبه لان فيها قصة زيد بن ربيعة وعامر بن طفيل وكان شأنهما بالمدينة يحتوي من المنسوخ على آيتين
آية مجمع عليها وآية مختلف فيها فالمختلف فيها قوله تعالى وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم نسخت
بقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به والظلم ههنا الشرك وقال السدي انما هي احاديث الله ولطفه
على خلقه والآية المجمع عليها قوله تعالى فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب نسخت بآية السيف سورة
ابراهيم نزلت بمكة وهي محكمة عند الناس كلهم الا في عبد الرحمن بن زيد بن اسلم فانه قال فيها آية
منسوخة وهي قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها هذا محكم والمنسوخ عنده قوله تعالى ان الانسان
لظلوم كفار نسخت بقوله تعالى في سورة النحل وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الله لغفور رحيم
سورة الحجر نزلت بمكة تحتوي من المنسوخ على خمس آيات الآية الاولى قوله تعالى ذرهم يأكلوا ويتمتعوا نسخت
بآية السيف واول الآية محكم الآية الثانية قوله تعالى فاصفح الصفح الجميل نسخت بآية السيف واول الآية
محكم الآية الثالثة قوله تعالى لا تمدن عينيك الى ما متعنا به كان هذا قبل ان يؤمر بجهادهم ثم صار
ذلك منسوخا بآية السيف الآية الرابعة قوله تعالى وقل اني انا النذير المبين نسخ معناها لا لفظها بآية
السيف الآية الخامسة قوله تعالى فاصدع بما تؤمر هذا محكم وهذه الآية نصفها محكم ونصفها
منسوخ والمنسوخ قوله تعالى واعرض عن المشركين نسخ المنسوخ منها بآية السيف سورة النحل نزلت من
اولها الى رأس الاربعين بمكة ومن رأس الاربعين الى آخرها بالمدينة تحتوي من المنسوخ على اربع آيات
باجماع وخمس آيات بخلاف الآية الاولى قوله تعالى ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا
ورزقا حسنا نسخت بالآية التي في سورة المائدة وهي قوله تعالى انما الخمر والميسر والانصاب والازلام
رجس وموضع التحريم قوله تعالى فاجتنبوه وقيل موضع التحريم قوله فهل انتم منتهون الآية الثانية
قوله تعالى فان تولوا فانما عليك البلاغ المبين نسخت بآية السيف الآية الثالثة قوله تعالى
من كفر بالله من بعد ايمانه ثم استثنى الله بقوله الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان نسخها آخرها

ويقال

ويقال آية السيف الآية الرابعة وقوله تعالى وجادلهم بالتي هي احسن نسخها آية السيف الآية الخامسة قوله تعالى واصبر
نسخ الصبر آية السيف وهي الآية المختلف فيها سورة بني اسرائيل نزلت بمكة الا آيات منها فانهن نزلن بالمدينة
يحتوي من المنسوخ على ثلث آيات الآية الاولى نسخ بعض معاني الفاظها فقال بعض المفسرين نسخ من دعائها اهل
الشرك وهي قوله تعالى وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه فهذا محكم وقوله تعالى وبالوالدين احسانا هذا واجب الى
قوله تعالى فلا تقل لهما اف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما هذا في اهل القبلة وكذلك قوله تعالى واخفض لهما جناح — (في الهامش: غير اهل القبلة صح)
الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا يعني اذا بلغا الكبر [illegible] في
حال الصغر ولا تقل لهما عند ذلك اف ولا تنهرهما وذلك ان جميع الآيات محكم الا بعض معانيها في اهل
الشرك وهو اذا ماتا الابوان على الشرك فليس للولدان ان يترحم عليهما ولا يدعو لهما الآية الثانية قوله
تعالى ربكم اعلم بكم ان يشأ يرحمكم او ان يشأ يعذبكم هذا محكم وقوله تعالى وما ارسلناك عليهم وكيلا نسخت بآية السيف
الآية الثالثة قوله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن اياما تدعوا فله الاسماء الحسنى ثم صار ما بعده منسوخا
نسخته الآية التي في الاعراف وهي قوله تعالى واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة سورة الكهف نزلت بمكة
باجمعها واجمع اهل العلم انه ليس فيها ناسخ ولا منسوخ الا السدي فانه قال فيها آية منسوخة وهي قوله
تعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر لا غير هذا خبر وعند الجماعة هذا تهديد ووعيد نسخها عنده آية
وهي قوله تعالى وما تشاؤن الا ان يشاء الله سورة مريم نزلت بمكة الا آيات تحتوي من المنسوخ على
خمس آيات الآية الاولى قوله تعالى وانذرهم يوم الحسرة اذ قضي الامر نسخ الانذار بآية السيف الآية الثانية
قوله تعالى فسوف يلقون غيا وغي واد في جهنم ثم استثنى فيها بقوله الا من تاب وآمن وعمل صالحا الآية
الثالثة قوله تعالى وان منكم الا واردها نسخت بقوله تعالى ثم ننجي الذين اتقوا الآية الرابعة قوله تعالى قل
من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مدا نسخ معناها بآية السيف الآية الخامسة
قوله تعالى فلا تعجل عليهم هذا منسوخ وانما نعد لهم عدا نسخ المنسوخ منها بآية السيف سورة طه نزلت بمكة
ولا احكام فيها كثيرة تحتوي من المنسوخ على آيات الآية الاولى قوله تعالى ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يقضى
اليك وحيه هذا منسوخ وقل رب زدني علما هذا محكم وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صلى
باصحابه وقرأ بهم سورة النجم فانتهت قراءته الى قوله افرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى
اراد ان يقول الكلم الذكر والانثى فقال تلك الغرانيق العلى وشفاعتهن ترتجى ثم مضى في قراءته حتى
ختم السورة فقالت قريش قد اجبنا الى ديننا فسجد وسجدوا حتى لم يبق بمكة الا سجد غير الوليد بن مغيرة
فانه اخذ كفا من حصباء المسجد ورفعه الى وجهه تكبرا فانزل الله تعالى جبرائيل عليه السلام فقال له ما
هكذا انزلت عليك فقال وكيف انزلت علي فاخبره بالقرآن على حقيقته فاغتم رسول الله صلى الله
عليه وسلم وحزن لذلك فانزل الله تعالى لتسليته وما ارسلنا من رسول ولا نبي الا اذا تمنى القى
الشيطان في امنيته ولهى في قراءته وتلاوته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله
عليم بامره حكيم لصنعه وتدبيره قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا جاءه جبرائيل عليه السلام

بالقرآن من قبل ان يقضى اليك وحيه وقوله لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه عليك
فاذا قرأناه فاتبع قرآنه فبقي نبي الله يعتقد على ان يقرأه من جبرائيل ولا يمكن ان يخالفا الا حين ابان الله الا
في سورة الاعلى فقال سنقرئك فلا تنسى فصار يقرأ بعد ذلك ما قبله فلم ينس شيئا حتى لقي ربه الآية
الثانية قوله تعالى فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك كان هذا قبل نزول الفرائض ثم صار منسوخا باية السيف
الآية الثالثة قوله تعالى قل كل متربص فتربصوا كلها منسوخة باية السيف سورة الانبياء نزلت بمكة وجميعها محكم غير
المنسوخ على ثلث آيات متصلة تنسخهن ثلث آيات متصلة ايضا فالمنسوخات قوله تعالى انكم وما تعبدون
من دون الله حصب جهنم الى قوله تعالى وهم فيها لا يسمعون فقالت قريش لقد خصمنا محمد بالامس حيث تلا هذه الآيات
فقال لهم ابن الزبعرى انا اخصم محمدا بهذه الآيات فقالوا وكيف تخصمه فقال ان اليهود عبدت عزيرا وان
النصارى عبدت المسيح بن مريم وقالوا انه ثالث ثلثة والمجوس عبدت النار والنور والشمس والقمر وان الصابئة
عبدت الملائكة والكواكب افيكونوا هؤلاء مع من عبدهم في النار فقد رضينا ان يكون مع اصنامنا في النار
فانزل الله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى الى قوله تعالى وتتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون
وفيها رواية اخرى وهي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم عجبت من جهلكم بلغتكم ان جعلتكم على لغتكم قال تعالى انكم
وما تعبدون ولم يقل ومن تعبدون لان ما خطاب لما لا يعقل ومن خطاب لمن يعقل والله اعلم سورة الحج وهي
اعاجيب سور القرآن لان فيها ليليا ونهاريا ومكيا ومدنيا وسفريا وحضريا وحربيا وسلميا وناسخا
ومنسوخا ومحكما ومتشابها والعدد فيها يختلف فعدها الشاميون اربعا وسبعين اية وعدها البصريون
خمسا وسبعين آية وعدها المدنيون ستا وسبعين اية وعدها المكيون سبعا وسبعين اية وعدها
الكوفيون ثمانيا وسبعين اية وفيها من المنسوخ ثلث آيات الآية الاولى قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول
ولا نبي الا اذا تمنى القى الشيطان في امنيته وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى باصحابه بمكة فقرأ
بهم سورة والنجم حتى انتهت قراءته الى قوله تعالى افرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى الكم الذكر
وله الانثى فاراد ان يقول تلك اذا قسمة ضيزى فقال عليه السلام تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى
فجاء جبرائيل عليه السلام فقال له ما هكذا انزلت عليك فنسخها الله تعالى بقوله سنقرئك فلا تنسى وقد بيناه
في سورة طه الآية الثانية قوله تعالى وان جادلوك فقل الله اعلم بما تعملون فنسخها الله آية السيف
الآية الثالثة قوله تعالى وجاهدوا في سبيل الله حق جهاده نسخها بقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم سورة
المؤمنين نزلت بمكة وفيها من المنسوخ آيتان الآية الاولى قوله تعالى فذرهم في غمرتهم حتى حين نسخها الله آية
السيف الآية الثانية قوله تعالى ادفع بالتي هي احسن السيئة نسخها قوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم
سورة النور نزلت بالمدينة وفيها من المنسوخ سبع آيات الآية الاولى قوله تعالى والذين يرمون المحصنات
ثم لم يأتوا باربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة نسخها بالاستثناء وهو قوله تعالى الا الذين تابوا
فروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال لابي بكرة ان تبت قبلت شهادتك ومن ذهب الى
شهادة القاذف ولا تقبل الآية الثانية قوله تعالى الزاني لا ينكح الا زانية او مشركة والزانية لا ينكحها

الا زان

الا زان او مشرك وقد اعترض على قوله تعالى الزاني لا ينكح الا زانية فقالت طائفة قدم الله السارق على السارقة
لان فعل السرقة في الرجل اقوى وصلابته اغلب وقدم ذكر الزانية على الزاني لانها تحتوي على اتمام الفعل ولم
الى الطاعة نسخها الآية التي بعدها من قوله تعالى وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم الآية الثالثة
قوله تعالى والذين يرمون ازواجهم ولم يكن لهم شهداء الا انفسهم نزلت في عاصم بن عدي الانصاري وكان سعد
من الانصار وذلك انه قال يا رسول الله الرجل اذا دخل بيته فيجد مع امرأته رجلا فان عجل عليه فقتله وان قتل
به وان شهد عليه اقيم الحد عليه فما يصنع يا رسول الله فما كان الا ايام يسيرة حتى ابتلي رجل من اهل عاصم بهذه البلية
فجاء عاصم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لقد ابتليت بهذه البلية في رجل من اهل بيتي فنزلت هذه
الآية فشهادة احدهم اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين ونزلت الملاعنة وصورتها ان يجيء الرجل فيشهد
على امرأته بالزنى فيقعد الى بعد العصر بحضرة الناس وبعد صلوة من الصلوات ويصعد به الى موضع عال من
فيحلف بالله اربعة ايمان انه صادق فيما رماها به ويقول في الخامسة لعنة الله عليه ان كان كاذبا ثم تنزل
من موضع ارتقى عليه وتصعد بامرأته فتحلف اربعة ايمان بالله ان زوجها كذب عليها فيما ادعى عليها ورماها به
وتقول في الخامسة غضب الله عليها ان زوجها صادق فيما رماها به فاذا فعلت ذلك فرق بينهما بغير
طلاق ولم يجتمعا بعد ذلك ابدا وتكون بينهما بلا وان حلف احدهما ونكل الاخر اقيم الحد على الناكل
وان نكلا جميعا اقيم الحد عليهما وحده في مذهب اهل الحجاز الرجم وفي مذهب اهل العراق الحد الآية الرابعة
قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على اهلها بين اعلمتم وقوله
معناه حتى تسلموا وتستأنسوا والاستيناس هيهنا الاذن بعد السلام ثم نسخ من هذه الآية بيوت
الخانات فقال ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة الآية الخامسة قوله تعالى قل للمؤمنات ان
يغضضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن ثم نسخ من الآية قوله تعالى والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا
فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة والذي يضعنه الجلباب الآية السادسة قوله تعالى
فان تولوا فانما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم نسختها آية السيف وباقي الآية محكم الآية السابعة قوله
تعالى يا ايها الذين امنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم نسخها قوله تعالى واذا بلغ
الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم سورة الفرقان نزلت بمكة وفيها من المنسوخ
آيتان قوله تعالى والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى قوله تعالى ويخلد فيه مهانا ثم نسخها الله تعالى بالاستثناء
فقال الا من تاب وامن وعمل عملا صالحا فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات واختلف المفسرون في التبديل
اين يقع في الدنيا ام في الآخرة فقيل في الدنيا يصير مكان الاصرار على الذنب الاقلاع ومكان المعصية
التوبة ومكان الاقامة على الذنب الاستغفار منه وقال آخرون التبديل يقع في الآخرة وهو قول علي بن
الحسين وجماعة وقد روي عن محمد بن واسع انه قال ما يسرني ان الله يوقف الارض خطايا كنت
متابا على سببها مغفور لي ثم تلا هذه الآية تاب سورة الشعراء نزلت بمكة الا اربع آيات في آخرها
نزلت بالمدينة في شعراء الجاهلية ثم استثنى منهم شعراء المسلمين فقال الا الذين امنوا وعملوا الصالحات

وذكر الله كثيرا والذكر ههنا هو في الطاعة سورة النمل نزلت بمكة وفيها من المنسوخ اية واحدة وهي قوله تعالى وان اتلو
القرآن فمن اهتدى فانما يهتدي لنفسه ومن ضل فقل انما انا من المنذرين نسخ معناها لا لفظها باية السيف سورة
القصص نزلت بمكة الا اية واحدة فانها نزلت بالمدينة وفيها من المنسوخ اية واحدة وهي قوله تعالى وقالوا لنا
اعمالنا ولكم اعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين نسختها اية السيف سورة العنكبوت نزلت من اولها الى راس
عشر ايات بمكة وباقيها بالمدينة وفيها من المنسوخ اية واحدة وهي قوله تعالى ولا تجادلوا اهل الكتاب الا
بالتي هي احسن الا الذين ظلموا منهم نسختها الاية التي في سورة التوبة وهي قوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله
ولا باليوم الآخر وفيها اية منسوخة معناها وهي قوله تعالى قل انما الآيات عند الله وانما انا نذير مبين نسخ الله
النذارة باية السيف سورة الروم نزلت بمكة وفيها من المنسوخ اية واحدة وهي قوله تعالى فاصبر ان وعد الله حق
نسختها اية السيف سورة لقمان نزلت بمكة وفيها من المنسوخ اية واحدة وهي قوله تعالى ومن كفر فلا يحزنك كفره
نسخ معناها لا لفظها باية السيف سورة الم السجدة نزلت بمكة وفيها من المنسوخ اية واحدة وهي قوله تعالى فاعرض
عنهم وانتظر انهم منتظرون نسختها اية السيف سورة الاحزاب نزلت بالمدينة وفيها من المنسوخ ايتان الاية
الاولى قوله تعالى ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع اذاهم نسختها اية السيف الاية الثانية قوله تعالى
لا يحل لك النساء من بعد ولا ان تبدل بهن من ازواج وهي من اعاجيب المنسوخ نسخها الله باية قبلها في النظم وهي
قوله انا احللنا لك ازواجك سورة سبأ نزلت بمكة وفيها من المنسوخ اية واحدة وهي قوله تعالى قل لا تسألون
عما اجرمنا ولا نسأل عما تعملون هي كلها منسوخة نسختها اية السيف سورة فاطر مكية وفيها من المنسوخ
اية واحدة منسوخ معناها لا لفظها باية السيف سورة يس مكية وهي ما لا منسوخ فيها وقد ذهب قوم
الى ان المنسوخ فيها اية واحدة وهي قوله تعالى فلا يحزنك قولهم نسخت باية السيف والاولى القول الاول
سورة والصافات نزلت بمكة وفيها اربع آيات منسوخات ايتان متصلتان وايتان منفصلتان الاولى
قوله تعالى فتول عنهم حتى حين وابصرهم فسوف يبصرون وبين الحينين فرق فالحين الاول كناية عن يوم
بدر والحين الثاني كناية عن وقت امر بقتالهم نسخ اربع ايات باية السيف سورة ص نزلت بمكة وفيها
من المنسوخ ايتان الاية الاولى قوله تعالى ان يوحى الي الا انما انا نذير مبين نسخ معناها لا لفظها باية السيف
الاية الثانية مختلف فيها فطائفة من اهل العلم يذهبون ان معنى قوله تعالى ولتعلمن نبأه بعد حين فمن جعل
الحين اخر اليوم لا نسخ فيها عنده ومن جعل الحين يوم بدر يكون فيه النسخ عنده والناسخ اية السيف سورة
الزمر وهي سورة الغرف مكية وفيها من المنسوخ سبع ايات الاية الاولى قوله تعالى ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه
يختلفون نسخت باية السيف الاية الثانية قوله تعالى قل اني اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم نسخ
بقوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الاية الثالثة قوله تعالى فاعبدوا ما شئتم
من دونه نسخت باية السيف الاية الرابعة قوله تعالى قل يا قوم اعملوا على مكانتكم اني عامل فسوف
تعلمون نسخت باية السيف الاية الخامسة قوله تعالى من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم نسخت
ايضا باية السيف الاية السادسة قوله تعالى فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فانما يضل عليها

ومن

وما انت عليهم بوكيل نسخت باية السيف الاية السابعة قوله تعالى قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب
والشهادة انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون نسخ معناها لا لفظها باية السيف سورة المؤمن
نزلت بمكة وليس في كتاب الله تعالى سبع سور نزلت في التأليف واحدة بعد واحدة يعني بعد الاخرى الا
الحواميم وفي المؤمن من المنسوخ ايتان الاية الاولى قوله تعالى فاصبر ان وعد الله حق نسختها اية السيف
الاية الثانية قوله تعالى فاصبر ان وعد الله حق في الموضع الثاني بعد قوله تعالى فبئس مثوى المتكبرين نسختها ايضا
اية السيف سورة حم السجدة نزلت بمكة وليس فيها من المنسوخ الا اية واحدة وهي قوله تعالى ولا تستوي الحسنة
ولا السيئة ادفع بالتي هي احسن نسختها اية السيف سورة الشورى نزلت بمكة وفيها من المنسوخ تسع ايات
الاية الاولى قوله تعالى والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين امنوا الاية الثانية
قوله تعالى والذين اتخذوا من دونه اولياء الله حفيظ عليهم هذا محكم وقوله تعالى وما انت عليهم بوكيل نسختها اية
السيف الاية الثالثة قوله تعالى فلذلك فادع واستقم ولا تتبع اهواءهم هذا محكم وكذلك قوله تعالى وقل
امنت بما انزل الله من كتاب وباقي الاية منسوخ الى قوله تعالى الله يجمع بيننا وبينكم واليه المصير نسخ باية
السيف الاية الرابعة قوله تعالى من كان يريد حرث الاخرة نزد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته
منها وما له في الاخرة من نصيب نسخت بالاية التي في بني اسرائيل وهي قوله تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها
ما نشاء لمن نريد الاية الخامسة قوله تعالى قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى اختلف المفسرون في هذه
الاية فبعضهم يجعلها محكمة وهو قول ابي صالح واخرون يجعلونها منسوخة فمن جعلها محكمة روى ان النبي عليه
السلام لما قدم المدينة احسن الانصار جواره وجوار اصحابه حتى اوسعوهم بالاموال والانفس وقال
بعض الانصار لبعض قد استعمتم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم عليه الوفود وليس عنده شيء فلو قد
جمعتم له من بينكم مالا وكان اذا قدم عليه الوفود انفقه عليهم فقالوا لا نفعل حتى نستأذنه واستأذنوه في
ذلك فنزلت قل لا اسألكم عليه اجرا يعني على ابلاغ الرسالة جعلا الا المودة في القربى الا ان تودوني في
قرابتي هذا قول من زعم انها محكمة وقال الاخرون بل هي منسوخة وناسخها قوله تعالى قل ما سألتكم من اجر فهو لكم
الاية السادسة قوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها نسخت بقوله تعالى فمن عفا واصلح فاجره على الله الاية
السابعة قوله تعالى ولمن انتصر بعد ظلمه فاولئك ما عليهم من سبيل الاية الثامنة التي تليها بقوله تعالى ولمن
صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور الاية التاسعة ومن يضلل الله فما له من سبيل الحجة قوله تعالى فان
اعرضوا فما ارسلناك عليهم حفيظا ان عليك الا البلاغ نسخت باية السيف سورة الزخرف نزلت بمكة
وفيها ايتان منسوختان الاية الاولى قوله تعالى فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي
يوعدون نسختها اية السيف الاية الثانية قوله تعالى فاصفح عنهم وقل سلام فسوف يعلمون نسختها
اية السيف سورة الدخان نزلت بمكة وفيها من المنسوخ اية واحدة وهي قوله تعالى فارتقب انهم
مرتقبون نسختها اية السيف سورة الجاثية نزلت بمكة وفيها من المنسوخ اية واحدة وهي قوله تعالى
قل للذين امنوا يغفروا للذين لا يرجون ايام الله نزلت في عمر بن الخطاب وذلك انه كان بمكة فشتمه

رجل من المشركين يهجوه فهم به عمر رضي الله عنه فنزلت فيه قل للذين امنوا يغفروا للذين لا يرجون ايام الله ثم اختلف
المفسرون فقالت طائفة لا يبالون نعم الله وقال اخرون لا يخافون نقمة الله ثم صارت منسوخة باية السيف
سورة الاحقاف مكية وفيها من المنسوخ ايتان الاية الاولى قوله تعالى قل ما كنت بدعا من الرسل الى اول الاية تمام
بعضا بين المحكم والمنسوخ قوله تعالى وما ادري ما يفعل بي ولا بكم قال الشيخ ابو القسم المفسر رحمه الله ليس في كتاب
الله تعالى ذكره منسوخ طال حكمه هكذا لانه عمل به بمكة عشر سنين وعيره به المشركون وهاجر الى المدينة فبقي
ست سنين نعيرهم المنافقون به فلما كان عام الحديبية خرج رسول الله عليه السلام على اصحابه ووجهه يتلألأ
فرحا به فقال عليه السلام لقد نزلت علي اليوم اية او قال ايتان احب الي من حمر النعم او قال مما طلعت عليه
الشمس فقال له اصحابه وما ذلك يا رسول الله فقراء عليهم انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من
ذنبك وما تاخر فقال له اصحابه ليهنك ما نزل عليك قد اعلمك الله ما يفعل بك فماذا يفعل بنا وبمن بسائر
المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا ونزل ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار الى قوله تعالى
اجرا عظيما فقال المنافقون من اهل المدينة والمشركون من اهل مكة قد اعلمه الله ما يفعل به وما يفعله بأصحابه
فماذا يفعل بنا فنزلت بشر المنافقين بان لهم عذابا اليما فنزلت ويعذب المنافقين والمنافقات من اهل
المدينة والمشركين والمشركات من اهل مكة وغيرهم الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء فقال عبد الله
بن ابي هبة غلب اليهود وكيف له قد قدم بفارس والروم فنزلت ولله جنود السموات والارض اكثر من فارس
والروم وليس في كتاب الله كلمة منسوخة نسخها تسع ايات الا هذه وقد اختلف المفسرون في قوله تعالى ليغفر لك
الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر فقال الاكثرون ما تقدم من ذنبك قبل الرسالة وما تاخر بعدها وقال اخرون
ما تقدم من ذنبك اي من ذنب ابيك ادم عليه السلام وما تاخر من ذنوب امتك لانه به تنبت على ادم عليه السلام وهو
الشافع لامته فمن بذلك عليه وقال اخرون ما تقدم من ذنب ابيك ابراهيم وما تاخر من ذنوب السنين فيه
ايضا نبت عليهم وقال اخرون ما تقدم من ذنب يوم بدر وما تاخر من ذنبك يوم حنين وذلك انه قال
يوم بدر اللهم ان يهلك هذه العصابة لا يعبد في الارض ابدا فاوحى الله تعالى اليه من اين لك اني لا اعبد في
الارض ابدا فكان هذا الذنب المتقدم واما المتاخر فقال يوم حنين وقد انهزم اصحابه لعمه العباس ولابن عمه
ابي سفيان بن الحارث ناولني كفا من حصى الوادي فناولاه فاستقبل به وجوه المشركين وقال شاهت الوجوه
غم ض هم لا يبصرون وكانوا اربعين الفا فما بقي منهم رجل الا امتلأت عيناه رملا وحصى فانهزم القوم
فلما رجع اصحابه اليه قال لهم لو لم ارمهم لم ينهزموا فنزلت وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وعلى هذا
معارضة لقائل ان هو الا نبت الله له الرمي ثم نفاه عنه فالجواب على ذلك ان الرمي يجري على اربعة اشياء
على القبض والارسال والتبليغ والاصابة فهذه لله تعالى الاية الثانية قوله تعالى فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل نزلت
نسخ الامر بالصبر باية السيف سورة محمد عليه السلام وهي من السور المختلف في تنزيلها فقالت طائفة
بمكة وقال اخرون نزلت بالمدينة وهي التي تنزيل المدينة اشبه والله اعلم بجملة من المنسوخ على ايتين
الاية الاولى منهما قوله تعالى فاما منا بعد واما فداء نسخها اية السيف الاية الثانية قوله تعالى ان يسئلكم

ان يسئلكم

اموالكم نسخت بقوله تعالى ان يسئلكموها فيحفكم تبخلوا ويخرج اضغانكم سورة الفتح نزلت بالمدينة وفيها ناسخ وليس
فيها منسوخ وهي احد السور الستة لان فيها سبع ايات نسخت سبع كلمات سورة الحجرات نزلت بالمدينة بالاجماع
وليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة ق نزلت بمكة وفيها من المنسوخ اثنان الاية الاولى قوله تعالى فاصبر على
ما يقولون نسخ الصبر باية السيف الاية الثانية قوله تعالى وما انت عليهم بجبار اي بمتسلط نسخ ذلك باية
السيف سورة الذاريات نزلت بمكة وفيها من المنسوخ ايتان الاية الاولى قوله تعالى وفي اموالهم حق للسائل معلوم
والمحروم نسخ ذلك باية الزكوة الاية الثانية قوله تعالى فتول عنهم فما انت بملوم نسخت بقوله تعالى وذكر فان
الذكرى تنفع المؤمنين سورة الطور نزلت بمكة وفيها من المنسوخ ايتان الاية الاولى قوله تعالى قل تربصوا فاني
معكم من المتربصين نسخ ذلك باية السيف الاية الثانية قوله تعالى واصبر لحكم ربك فانك باعيننا نسخ
الامر بالصبر باية السيف وقد قيل والله اعلم انه نسخ قوله تعالى فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون
باية السيف سورة النجم نزلت بمكة باجماعهم وفيها من المنسوخ ايتان الاية الاولى قوله تعالى فاعرض عن من
تولى عن ذكرنا نسخ الاعراض باية السيف الاية الثانية قوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى نسخ ذلك
بقوله تعالى والذين امنوا واتبعتهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم ولولا هذه لبطلت الشفاعة سورة
القمر نزلت بمكة وفيها من المنسوخ اية واحدة وهي قوله تعالى فتول عنهم نسخ التولي باية السيف سورة الرحمن
وهي من السبعة عشر المختلف فيها فقال طائفة نزلت بمكة وقالت طائفة نزلت بالمدينة وهي الى تنزيل
مكة اشبه لقول النبي عليه السلام لقد كانت الجن احسن ردا منكم على ربهم حيث قالوا ولا بشيء من نعمك
ربنا نكذب وحديث عبد الله بن مسعود انه قال قرأتها على الحجر وتب به قريش وكانت الصحابة
ينهونه عن ان يعلن بالقران فقالت الصحابة نحن نخشى عليه الم تنهك عن ذلك فقال والله لئن عاد غدا
اعداء الله لاعودن فهذا دال على تنزيلها بمكة وليس فيها ناسخ ولا منسوخ والله اعلم سورة الواقعة
نزلت بمكة وقد اجمع المفسرون كلهم ان لا ناسخ فيها ولا منسوخ الا مقاتل بن سليمان فانه قال فيها
منسوخ وهي قوله تعالى ثلة من الاولين وقليل من الاخرين نسخها قوله تعالى ثلة من الاولين وثلة من الاخرين
سورة الحديد مما اختلف في تنزيلها فقيل نزلت بمكة والقائلون بهذا الوجه يحتجون انه القران
لقيه حباب بن الارت لاخت عمر بن الخطاب فتزوجها سعيد بن زيد وقال اخرون بل الذي لقيها
اول سورة طه والله اعلم وقال اخرون نزلت بالمدينة وليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة المجادلة
نزلت بالمدينة باجماعهم وفيها اية واحدة منسوخ وهي احد فضائل علي بن ابي طالب رضي الله
عنه لانه روي عنه انه قال في كتاب الله اية ما عمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدي الى يوم
القيمة فقيل ما هي قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كثرت عليه المسائل برم بها خيفة ان تفرض
على امته فعلم الله ذلك فانزل الله يا ايها الذين امنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي
نجويكم صدقة ذلك خير لكم واطهر فامسكوا عن سؤاله فقال علي رضي الله عنه ولم اكن املك الا دينارا
واحدا فصرفته بعشرة دراهم فكنت كلما ان اسئله عن مسئلة تصدقت بدرهم حتى لم يبق عندي درهم

وان تصدقت به وسيلة فنسخت الآية بقوله تعالى أأشفقتم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فاذ
لم تفعلوا وتاب الله عليكم فاقيموا الصلوة واتوا الزكوة سورة الحشر نزلت بالمدينة وفيها ناسخ وليس فيها
منسوخ وهو قوله تعالى ما افاء الله على رسوله من اهل القرى فلله وللرسول الآية سورة الممتحنة نزلت بالمدينة
باجماعهم في شأن حاطب بن بلتعة وقصته في ذلك وفي شأن سبيعة بنت الحرث وفيه ثلث ايات منسوخات
الآية الاولى قوله تعالى لا ينهيكم الله عن الذين لم يقاتلوكم نسختها الآية بعدها وهي قوله تعالى انما ينهيكم
الله عن الذين قاتلوكم في الدين الآية الثانية قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا جاءكم المؤمنات
مهاجرات فامتحنوهن وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما شرط لقريش ان من جاءه
من عندهم يردها اليهم وان من جاءهم من عنده لم يردوها اليه وكان هذا شرط شديد صعب على المسلمين
لكن نطاعتهم الله ولرسوله ثبتوا على ما امضيهم من ذلك فلما فعل رجعا بعد بيعة الرضوان اذا
امرأة من قريش يقال لها بلتعة بنت الحرث تقول يا رسول الله لقد جئتك مؤمنة بالله ومصدقة
بما جئت به فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم ما جئت به ونعم ما صدقت به فانزل الله
فيها يا ايها الذين امنوا اذا جاءكم المؤمنات فسماها مؤمنة واثبت لها الهجرة ثم قال فامتحنوهن
وامتحانها ان تحلف بالله ما اخرجها غيره ولا عداوة لبيت احمي فاذا احلفت كما فعلت امتحنت
وهو تأويل قوله تعالى الله اعلم بايمانهن وقوله تعالى فان علمتموهن مؤمنات اذا احلفن فلا ترجعوهن
الى الكفار اي الى بين الكفار لا هن حل لهم اي لا تحل لزوجها الكافر ولا هو حل لها وهو قوله
تعالى واتوهم ما انفقوا يقول اذا رد نكاحها فارجعوا الى زوجها الكافر بعقيدة ما ساق اليها من
المهر وان لم يرجعوا فلا شيء عليكم وهو معنى قوله تعالى ولا جناح عليكم ان تنكحوهن اذا اتيتموهن
اجورهن ولا تمسكوا بعصم الكوافر وهذا محكم ثم قال ذلكم حكم الله يحكم بينكم اي في الوجه
الاول والله عليم بما هو حكيم بصنعه وما بين نسخها قوله تعالى براءة من الله ورسوله الآية الثالثة
قوله تعالى وان فاتكم شيء من ازواجكم الى الكفار فعاقبتم ان فعقبتم نزلت في عياض بن غنم في
في زوجته ضيع وهي ام حكيم بنت ابي سفيان حين خرجت منها للكفار فارتدت ولحقت باهلها
فامر الله تعالى المسلمين ان يعطوا زوجها من الغنيمة بمقدار ما ساق اليها من المهر ثم صار ذلك
منسوخا بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم سورة الصف نزلت بالمدينة وليس
فيها ناسخ ولا منسوخ سورة الجمعة نزلت بالمدينة وهي محكمة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة
المنافقين نزلت بالمدينة وفيها ناسخ وليس فيها منسوخ الناسخ منها قوله تعالى سواء عليهم استغفرت لهم
ام لم تستغفر لهم سورة التغابن نزلت بالمدينة وفيها اية واحدة ناسخة وليس فيها منسوخ قوله تعالى
فاتقوا الله ما استطعتم وبعضها محكم وليست منسوخة والله اعلم سورة الطلاق وهي النساء
الصغرى نزلت بالمدينة فيها ناسخ وليس فيها منسوخ الناسخ منها قوله تعالى واشهدوا ذوي عدل منكم
وقوله تعالى واقيموا الشهادة لله هذا محكم وليس فيها ناسخ ولا منسوخ والله اعلم سورة التحريم نزلت

بالمدينة

بالمدينة محكمة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة الملك نزلت بمكة وهي سورة تمنع من عذاب القبر الدليل على ذلك قول
النبي صلى الله عليه وسلم ان في القران سورة ثلثين اية تمنع من عذاب القبر محكمة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة
ن مكية من اوائل ما نزلت من القران فكان النبي صلى الله عليه وسلم يتعجب بها فيها ايتان منسوختان وسايرها محكم
منها قوله تعالى ذرني ومن يكذب بهذا الحديث نسخت باية السيف وقوله تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون
هذا محكم والمنسوخ منها ما امر بالصبر نسخ الله منها الصبر باية السيف والله اعلم سورة الحاقة نزلت
بمكة محكمة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة المعارج نزلت بمكة وفيها ايتان منسوختان الآية الاولى
قوله تعالى فاصبر صبرا جميلا نسخ الصبر بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الآية الثانية قوله
تعالى فذرهم حتى يخوضوا ويلعبوا نسخ الله ذلك النهي باية السيف سورة نوح نزلت بمكة وهي محكمة
وليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة الجن نزلت بمكة وليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة المزمل نزلت بمكة
وفيها من المنسوخ خمس ايات الآية الاولى قوله تعالى يا ايها المزمل قم الليل فامر بقيام الليل من اوله
ثم استثنى الا قليلا ثم نسخ القليل منه بنصفه او انقص منه قليلا الى الثلث فنسخ الله من الليل ثلثه ثم
قال او زد عليه اي من النصف الى الثلث الآية الثانية قوله تعالى انا سنلقي عليك قولا ثقيلا ثم قال
الله تعالى يريد الله ان يخفف عنكم الآية الثالثة قوله تعالى واهجرهم هجرا جميلا نسخ ذلك باية السيف
الآية الرابعة قوله تعالى ذرني والمكذبين اولي النعمة نسخت باية السيف الآية الخامسة قوله تعالى
ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ نسخ ذلك بقوله تعالى وما تشاؤن الا ان يشاء الله وقال اكثر المفسرين
نسخ اخر المزمل اولها سورة المدثر نزلت بمكة وهي على قول جابر بن عبد الله الانصاري اول القران
نزولا وهي محكمة الا كلاما في اول قصة الوليد بن المغيرة المخزومي وهي قوله تعالى ذرني ومن خلقت
وحيدا اي خل بيني وبينه فاني اولى بها لكنه مع القصة التي اخرها نسخ ذلك باية السيف سورة القيمة
نزلت بمكة وهي محكمة الا قوله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرانه هذا محكم
والمنسوخ قوله تعالى لا تحرك به لسانك نسخ الله تعالى ذلك بقوله تعالى سنقرئك فلا تنسى سورة الانسان
نزلت بمكة بالمدينة وقيل بمكة وهي الى تنزيل المدينة اشبه وهي احد السبعة عشر المختلف في تنزيلها
وهي محكمة الا ايتان وبعض اية وهو قوله تعالى ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما هذا محكم
واسيرا منسوخ وهو من غير اهل القبلة الآية الثانية قوله تعالى فاصبر لحكم ربك فنسخ ذلك باية
السيف الآية الثالثة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا نسخ ذلك بقوله تعالى وما تشاؤن الا ان يشاء الله
سورة المرسلات نزلت بمكة وهي محكمة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة النبأ نزلت بمكة وهي محكمة من
اخر المكي اول النبي صلى الله عليه وسلم مهاجرا من عندهم نزلت والمكي الاول ما نزل قبل الهجرة والمكي
الاخير ما نزل بعد فتح مكة وهي محكمة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة النازعات وهي محكمة نزلت بمكة
ليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة عبس وهي احد السبعة عشر المختلف في تنزيلها وهي محكمة
الا اية واحدة وهي قوله تعالى كلا انها تذكرة هذا محكم والمنسوخ فمن شاء ذكره نسخ ذلك بقوله تعالى

وما تشاؤون الا ان يشاء الله سورة التكوير نزلت بمكة وهي محكمة غير آية واحدة وهي قوله تعالى لمن شاء
منكم ان يستقيم نسخ ما يليه وهو قوله تعالى وما تشاؤون الا ان يشاء الله سورة الانفطار نزلت بمكة وهي
محكمة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة المطففين نزلت بمكة وهي محكمة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ
سورة الانشقاق نزلت بمكة وجميعها محكم ليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة البروج نزلت بمكة
وهي محكمة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة الطارق نزلت بمكة جميعها محكم الا آية واحدة وهي
قوله تعالى فمهل الكافرين امهلهم رويدا نسخها آية السيف سورة الاعلى نزلت بمكة وفيها
ناسخ وليس فيها منسوخ الناسخ منها قوله تعالى سنقرئك فلا تنسى سورة الغاشية نزلت بمكة
جميعها محكم الا آية واحدة فانها منسوخة وهي قوله تعالى لست عليهم بمسيطر نسخها آية السيف
سورة الفجر نزلت بمكة وجميعها محكم ليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة البلد نزلت بمكة وجميعها
محكم وليس فيها ناسخ ولا منسوخ نزلت عام الفتح سورة الشمس نزلت بمكة وليس فيها ناسخ
ولا منسوخ سورة الليل نزلت بمكة وهي من احدى السور السبع المختلف في تنزيلها ليس فيها
ناسخ ولا منسوخ سورة والضحى نزلت بمكة في شان الرسل المشركين الى اليهود وفي شان
النبي الا ستثناء جميعها محكم وليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة الم نشرح نزلت بمكة فيها
ناسخ ولا منسوخ سورة التين نزلت بمكة وجميعها محكم الا آية واحدة نسخ معناها لا لفظها
وهو قوله تعالى اليس الله باحكم الحاكمين نسخ معناها باية السيف اي دعهم وخل عنهم سورة العلق
نزلت بمكة وهي اول ما نزل من القران على قول الاكثرين كلها محكمة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة القدر
نزلت بالمدينة وهي محكمة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة المشركين نزلت بالمدينة ليس ناسخ ولا
منسوخ سورة الزلزلة نزلت بالمدينة وهي احدى السور السبع عشر المختلف في تنزيلها ليس فيها
ناسخ ولا منسوخ سورة العاديات نزلت بالمدينة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة القارعة نزلت بمكة
ليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة التكاثر نزلت بمكة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة العصر
نزلت بمكة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة الهمزة قيل نزلت بمكة في شان اخنس بن شريق وقيل
نزلت بالمدينة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة الفيل نزلت جميعها بمكة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ
سورة قريش نزلت بمكة وليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة الماعون نزلت نصفها بمكة نصفها
بمكة ونصفها بالمدينة فالذي نزل بمكة ارايت الذي يكذب بالدين نزلت في العاص بن وائل السهمي
فذلك الذي يدع اليتيم ولا يحض على طعام المسكين الى ههنا وباقيها نزل في عبد الله بن ابي سلول
المنافق فويل للمصلين الى آخرها بالمدينة سورة الكوثر نزلت بمكة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ
سورة الكافرين نزلت بمكة وجميعها محكم غير آية واحدة وهي قوله تعالى لكم دينكم ولي دين نسخت
باية السيف سورة النصر نزلت بمكة وقيل بالمدينة جميعها محكم ليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة
ابي لهب نزلت بمكة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ سورة الاخلاص نزلت بالمدينة في شان

اربد

اربد بن ربيعة العامري وفي شان عمرو بن عامر بن الطفيل سورة الفلق والناس نزلت بالمدينة
وقيل بمكة جميعها محكم ليس فيها ناسخ ولا منسوخ قال الشيخ فكل ما في القران من الاعراض عنهم والتولي
عنهم وما ليس الا كل ذلك في هذا المعنى فناسخه آية السيف وكل ما في القران اني اخاف ان عصيت
ربي عذاب يوم عظيم نسخه ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وكل ما في القران من الذين
اوتوا الكتاب والامر بالصفح عنهم نسخه قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر وكل ما في القران
من الامر بالشهادة نسخه فان امن بعضكم بعضا وكل ما في القران من التشديد والتهديد نسخه الله
تعالى بقوله يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر قال الشيخ وهذه الجملة استخرجتها من كتب المحدثين والشيوخ
المفسرين وعلمائهم فما رواه عنهم الكلبي وحدثنا به ابو اسحق ابراهيم بن احمد السرقسطي قال نا
ابو عمر حفص بن عمر الدوري عن محمد بن مروان عن محمد بن ثابت عن الكلبي عن ابي صالح باذام مولى
ام هانئ بنت ابي طالب اخت علي بن ابي طالب عن ابن عباس وفي كتاب مقاتل بن سليمان اخبرنا به
عبد الخالق بن حسين السقطي قال اخبرنا عبد الله بن ثابت عن ابيه عن الهذيل بن حبيب عن مقاتل
من كتاب مجاهد بن جبر اخبرنا به ابو بكر محمد بن الحسين دكين المؤدب بابن ابي حرام قال اخبرنا
جعفر بن احمد الفاوذاني قال نا احمد بن عيسى عن ابي حذيفة عن شبل عن ابن ابي نجيح
عن مجاهد وفي كتاب النضر بن عربي عن عكرمة عن ابن عباس حدثنا به احمد بن احمد
بن ابراهيم الشمراني قال اخبرنا عمر بن احمد الدينوري عن محمد بن اسمعيل الحساني عن وكيع بن
الجراح عن النضر بن عربي عن عكرمة وفي كتاب محمد بن سعيد العوفي عن ابيه عن جده عن عطية
عن ابن عباس حدثنا المظفر بن نظيف اخبرنا ابن كامل القاضي اخبرنا محمد بن سعيد العوفي
عن ابيه عن جده عن عطية عن ابن عباس وفي كتاب سعيد بن ابي عروبة عن قتادة حدثنا
به ابو القسم عبيد الله بن حنيفا الوقان قال اخبرنا ابو الحسين علي بن محمد المصري الواعظ اخبرنا
الحسن بن عبد الله عن محمد بن يحيى بن سلام عن سعيد بن قتادة وهذه الجملة كافية وانما حذفت
اسانيده لئلا يطول الكتاب تم

بحمد الله الذي اعلى معالم العلم واعلامه • واظهر شعائر الشرع واحكامه • فبعث الى خليقته بالهدى رسوله
ليظهر دينه ويعز اعلامه • ويحل ما احله ويحرم ما حرمه • وجعل علماء امته في سماء شريعته سراجا
وهاجا • لما انزل من المعصرات لاحياء ارضه ماء ثجاجا • وجعلهم في الارشاد على طريق الحق اعلاما
واحتجاجا • ليهتدي بها عباده سبلا فجاجا • ويجعل اليهم امراض قلوبهم دواء وعلاجا • ويعطي
بهم في فصول مقاصدهم انشاء وجعلهم ازواجا • ثم يعيدهم ويخرجهم اخراجا • ليشفعوا يوم الميعاد
عصاة عباده افواجا • فيبعدهم من النار بشفاعتهم ازعاجا • ويصلي على محمد فضله على خلقه
وعرجه الى حضرته معراجا • وعلى آله وصحبه الذين اقتدوا به وانتهجوا ابتهاجا فبعد جمعت
هذه الرسالة مختصرة لتكون لراغبين معيرة وسميتها منيرة ثم اعلم انه لا بد لاهل الايمان ان يبذل
عمره الى ما ينفع له من العلم كعلم الدين وهو الفقه والحديث والتفسير لان علم الدين افضل ما يجمعه
المسلم من المراتب العلية واشرف ما يكسبه من المناقب السنية في الدنيا والآخرة ولفضائل هذا
العلم دلائل في كتاب الله تعالى واحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم اما الكتاب فقوله تعالى شهد الله
انه لا اله الا هو والملائكة واولو العلم فانظر كيف بدا الله تعالى بنفسه اولا في الشهادة على وحدانيته
وثنى بالملائكة وثلث باهل العلم وقال ابن عباس رضي الله عنه خلق الله تعالى الارواح قبل الاجساد
باربعة آلاف سنة وخلق الارزاق قبل الارواح باربعة آلاف سنة ثم خلق الله الخلق وشهد بنفسه
لنفسه فمعنى شهادة الله تعالى الاخبار والاعلام بانه واحد لا شريك له ومعنى شهادة الملائكة وعلماء المؤمنين الاقرار
بوحدانيته وقوله تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات يعني من كان له علم وايمان من فضل
على المؤمنين الذين ليس بعالم قال ضحاك لا يرفع الله الذين آمنوا منكم فتم الكلام فيه ثم قال والذين اوتوا العلم
درجات يعني العلماء مثل درجات الشهداء في الجنة وقال ابن عباس رضي الله عنه للعلماء درجات فوق المؤمنين بسبعمائة
درجة ما بين كل درجتين مسيرة خمسمائة عام وقوله تعالى هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون يعني لا يستوي
العالم بالجاهل هذا نفي استواء الرتبتين باعتبار قوة العلمية وقوله تعالى لا يستوي الاعمى والبصير ولا الظلمات
ولا النور ولا الظل ولا الحرور ولا يستوي الاحياء ولا الاموات يعني ما يستوي العلماء والجهلاء
وقوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء فعلم منه ان العلم شرط الخشية فما كان به انه كان اخشى منه
وكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم اخشاكم من الله اعلمكم لا يكون موفقا الله الا بالعلم والعلم لا يجتمع الا
باهل العلم ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لولا العلماء لهلك امتي وقال النبي صلى الله عليه وسلم لو فسد
العلماء لفسد العلم وقوله تعالى قال الذي عنده علم من الكتاب انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك
يعني قال آصف بن برخيا لسليمان عليه السلام انا آتيك بعرش بلقيس قبل ان يرتد عينيك وهو يعلم
اسم الله تعالى اعظم اذا دعي به اجيب واذا سئل به اعطى فتبين ان آصف بن برخيا اقدر على نقل
العلم وقوله تعالى قال الذين اوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا وقوله تعالى وتلك الا

نضربها

نضربها للناس لعلهم يتفكرون اي العالمون ما في القرآن من الوعد والوعيد والامثال والعجائب وقوله
تعالى فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر يعني فان تنازعتم
في امور دينكم فارجعوا فيه الى كتاب الله واحاديث رسوله في زمانه وارجعوا الى العلماء من امته
بعد وفاته فان العلماء خلفاء الله في ارضه وورثاء انبيائه لان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما
الا علم العلماء من امتهم وقوله تعالى ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم هدى ورحمة لقوم يؤمنون
يعني ولقد كرمناهم بالقرآن وفصلناه فيه من الحلال والحرام على علم منا على الحقيقة ليخرجهم
عن الضلالة ورحمة لينجيهم من العذاب فان الدين لا يقوم الا بالعلم والعلم الا باهله وقوله تعالى
قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب يعني قل اني رسول لكم كفى بالله شهيدا بيني وبينكم
والذين كانوا من اهل العلم وقوله تعالى بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم يعني بل القرآن
آيات بينات من الحق والباطل محفوظ في قلوب العلماء لا يحتمل التغيير والتحريف واما الاحاديث فمنها
قوله عليه السلام من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين ويلهمه رشده وقوله عليه السلام العلماء ورثة
الانبياء ومعلوم انه لا رتبة فوق النبوة ولا شرف فوق شرف الوراثة لتلك الرتبة وقوله عليه السلام
من صلى خلف عالم تقي فكانما صلى خلف نبي من بني اسرائيل وقوله عليه السلام يستغفر الله للعالم
من في السموات ومن في الارض واي رتبة تزيد على رتبة من تشتغل له ملائكة السموات والارض بالاستغفار
وقوله عليه السلام الايمان عريان ولباسه التقوى وثمرته العلم وزينته الحياء وقوله عليه السلام
اقرب الناس من درجة النبوة العلماء في الدنيا فانهم يدلون الناس على ما جاء به الرسل وقوله عليه السلام
من علم على امتي اربعين حديثا حتى يؤديها كتب يوم القيمة شهيدا وشفيعا وقوله عليه السلام من تفقه
في دين الله كفى همه ورزقه من حيث لا يحتسب وقوله عليه السلام العلماء امناء الله في ارضه
وامناء رسله وقوله عليه السلام اذا صلح طائفتان من امتي صلح الناس في دينهم وهم العلماء والامراء
وقوله عليه السلام فضل العالم على العابد كفضلي على ادنيكم فانظر كيف نزل درجة العلماء منزلة درجة
النبوة وقوله عليه السلام فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وقوله عليه
السلام يشفع يوم القيمة ثلثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء وقوله عليه السلام بين العالم والعابد
مائة درجة ما بين كل درجة مسيرة سبعين سنة وقوله عليه السلام من احب ان ينظر الى عتقاء
الله من النار فلينظر الى المتعلمين فوالذي نفس محمد بيده ما من متعلم يختلف الى باب العالم الا كتب الله
له بكل قدم عبادة سنة ويشهد له الملائكة بانه من عتقاء الله من النار وقوله عليه السلام طلب العلم
فريضة على كل مسلم ومسلمة وقوله عليه السلام اطلبوا العلم من المهد الى اللحد وقال عليه السلام لعلي
رضي الله عنه يا علي كن عالما او متعلما او مستمعا ولا تكن الرابع فتهلك وقال عليه السلام علي رضي الله عنه
ومن الرابع يا رسول الله قال الذي لا يعلم ولا يتعلم ولا يستمع من العلماء امر دينه ودنياه الا انه اذا
الى ثلث مرات اعلم ان اول ما فرض على المسلم من فرائض الله هو علم الايمان وقال فخر الاسلام علي البزدوي

في اصول الفقه من سئل عن شرايط الايمان فان لم يعرفها لا يكون مؤمنا وقال محمد في الجامع الكبير لو كان للصغيرة
ابوان مسلمان فلم يعلمانها شرايط الايمان فلم تجب ثم بلغت عندهما ثم بعد ذلك تزوجها رجل ثم سئلت من شرايط
الايمان فلم تجب عنها او قالت لا ادري بانت من ذلك الزوج فالايمان ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله
واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره من الله والايمان عبارة عن التصديق بالجنان بكل ما جاء من عند الله وعند
رسوله والاقرار باللسان وهو ان تجزم بصحة هذه الاشياء ليجري عليه احكام الشرعية فيقال لهذا الايمان
ايمان اجمالي فيحمل مؤمن على ذلك سواء ولكن من علم ما جاء من عند رسوله بتفاصيله فايمانه ايمان تفصيلي
فيستدل به من كان قائلا بزيادة الايمان لانه حينئذ يكون ذلك بعد علمه وقوة تصديقه وضعفه سئل
رسول الله عن الزيادة والنقصان في الايمان قال عليه السلام الايمان يزيد وينقص قوة وضعفا فلو زيد من خل يدخل
صاحبه في الجنة ولو نقص يدخل صاحبه في النار وقال النبي عليه السلام في حديث آخر لو وزن ايمان ابي بكر
رضي الله عنه مع ايمان سائر الناس لرجح ايمانه على ايمانهم ولهذا قال اهل التحقيق الايمان على ثلاث مراتب ايمان
مع علم اليقين وايمان مع عين اليقين وايمان مع حق اليقين الاسلام هو انقياد العبد لاوامر الله يعني
قبول الاوامر والطاعة بنفسه اليه الاحسان هو ان تعبد الله تعالى كانك تراه فان لم تكن تراه فانه تعالى يراك
التوحيد هو ان يشهد ان الله تعالى واحد قديم ازلي لا شريك له ولا مثل له وليس بجسم ولا صورة ولا جوهر
ولا عرض ولا يشبه بشيء ولا يتمكن مكانا ولا محدود بحد منزه عن الحركة والسكون منزه عن العيوب والنقايص
ولا عالم بغيب عن علمه مثقال ذرة في السموات والارض ولا يعتقد احد من الجن والانس والملائكة بتخليق شيء
من الاشياء بدون ارادة الله تعالى ثم علم ان الله تعالى لم يزل ولا يزال باسماء الثبوتية وصفات الذاتية والفعلية
اما الذاتية كالحيوة والقدرة والعلم والكلام والسمع والبصر والارادة والمشية واما الفعلية كالتخليق
والترزيق والافضال والانعام والاحسان والرحمة والمغفرة والهداية وله تعالى يد ووجه ونفس كما ذكر
في القرآن من ذكر اليد والوجه والنفس فهو له صفات بلا كيف ولا يتأول لوزنها فلا يقال ان يده قدرته او نعمته
لان في هذا القول هكذا ابطال صفات الله تعالى وهو قول القدرية والمعتزلة ولكن يده وجهه ونفسه بلا كيف او
فقط وغضبه ورضاه صفتان من صفاته بلا كيف كذا ذكره امام ابي حنيفة في كتابه المسمى بفقه الاكبر وان
الله تعالى بجميع صفاته واسمائه قديم ازلي لكن صفاته واسماؤه لا هو ولا غيره كالواحد من العشرة ولو قلنا
بان هذه الصفات عين الله فيؤدي الى ان يكون الهين وذلك محال لانه واحد لا شريك له ولو قلنا بان
هذه الصفات غير الله تعالى لكانت هذه الصفات محدثة لا قديم وهذا غير جائز ثم الله ان الله تعالى خلق ذرية
آدم عليه السلام من صلبه خاليا عن الكفر والايمان ثم اخرجهم يوم الميثاق وجعلهم عقلاء وخاطبهم وامرهم بالايمان
ونهيهم عن الكفر واقروا بالربوبية فكان ذلك منهم ايمانا ثم اولئك بعد ذلك يولدون على الدنيا على ما
فهو ما على تلك الفطرة ثم بعد البلوغ يكفر من كفر باختياره لان الله تعالى لا يرضى بكفره واباه فبدل وغير
عهده وميثاقه ويؤمن من يؤمن باختياره بتوفيق الله تعالى فيثبت على عهده وميثاقه ويدوم على عبادة
ربه اعلم ان الايمان والكفر فعل العبد باختياره لان الله تعالى لم يجبر احدا من خلقه على الايمان والكفر فانه تعالى

خلق

لم يخلق عباده مؤمنا ولا كافرا ولكن خلقهم اشخاصا مجردا عنهما ولهذا قال الله تعالى في آية من كتابه انا
هديناه السبيل اما شاكرا واما كفورا وفي آية اخرى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وفي آية
اخرى ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم وفي آية اخرى فمن ابصر فلنفسه ومن عمي فعليها اعلم ان الكتب
التي نزلت من قبل الحق حق لانهن من كلام الله تعالى وهي اربعة قطعة توراة نزل على موسى عليه السلام وزبور
نزل على داود عليه السلام وانجيل نزل على عيسى عليه السلام وفرقان نزل على محمد صلى الله عليه وسلم ولكن القرآن
افضل من الثلثة الاول وقع بانسخا احكامهن وآيات القرآن كلها مستوية في الفضيلة الا ان لبعضها
فضيلة الذكر وفضيلة المذكور مثل آية الكرسي لان المذكور فيها جلال الله وعظمته وصفاته فاجتمع
فيها فضيلتان فضيلة الذكر فحسب مثل قصة الكفار وليس فيها للمذكور فضيلة وهي افضل من تبليغ لا
لانها اسم ذاته ومستجمع جميع صفاته فاعلم ان الملائكة كلهم حق يشفعون من ربهم ولا يعصون فيما امرهم و
يفعلون ما يؤمرون ومن الفسوق والمعصيات بريئون ويحمدون ربهم ويسبحون وفي عظمته خاضعون وكذا
الانبياء كلهم حق وعن الكذب معصومون وفيما يخبرون الناس من امر الدين والدنيا صادقون بالوحي
المنزل عالمون والحاضرون لحق سالكون وهم آمرون بالمعروف والناهون عن المنكر ومبشرون المؤمنين بالجنة
ومنذرون العاصين بالنار واعلم ان الرسل كلهم حق الرسول من له الوحي وله الكتاب والنبي من له الوحي
والالهام والرؤيا الصادقة وليس له الكتاب الوحي هو ان يأتي علم الشيء من الله تعالى الى رسوله بواسطة
جبرائيل عليه السلام بالمعاينة والالهام هو ان يلقى علم شيء من الله تعالى الى قلب رسوله في حال اليقظة بغير
واسطة جبرائيل عليه السلام والرؤيا الصادقة هو ان يلقى شيء من الله تعالى في حال النوم بالدليل على صدقه
من الله تعالى وحصول علم غير هذه المذكورات لا يتيسر الا بادلة خمس الكتاب من الله تعالى وهو دليل قطعي لا شبهة
فيه والخبر الصادق وهو خبر النبي صلى الله عليه وسلم عما كان كالقصص الماضية وثبوت الفرائض وعما
يكون كاشراط الساعة واحوال القيمة لان صدق خبر النبي عليه السلام كان ثابتا بمعجزاته والخبر المتواتر وهو
الرسول لان اتفاق الجماعة على الكذب محال فيلزم التصديق باخبارهم كما في وجود مكة شرفها الله تعالى
والحواس الخمس وهي القوة الباصرة والسامعة والذائقة والشامة واللامسة والقياس الصحيح وهو
دليل على ثبوت شيء كجواز الصلوة مع مقدار درهم من النجاسة الكثيفة قياسا على جوازها مع مقدار درهم
من النجاسة في موضع الاستنجاء اعلم ان المعجزة من النبي صلى الله عليه وسلم تسمى معجزة لان كل نبي رسول في زمانه
يبارزون من امته بما يشبه معجزاته فاعجزهم فيما يبارزون مثلا ان موسى كان في زمانه السحرة كثيرة
حتى جعلوا كل شيء منهم عصا وحية بالسحر فابطل موسى عليه السلام بعصاه وكذا عيسى عليه السلام كان
في زمانه الاطباء الحاذقون كثيرة فاعجزهم عيسى عليه السلام باحياء الاموات وكذا محمد صلى الله عليه وسلم
وهو ابن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف كان في زمانه الفصحاء والبلغاء في الكلام كثيرة
فاعجزهم بالقرآن الذي ادرج فيه جميع العلوم كعلم الاولين والسياسة والامارة وبيان الحلال والحرام والحكمة و
والتوحيد والباطن والطب والتواريخ والقصة وباقي العلوم فالمعجزة على قسمين احدهما من حيث

في زمانه كشق القمر والآخر يبقى بعده كالقرآن العظيم وكذا كرامات العلماء العظام حيث استخرجوا مسائل المعضلات
والمشكلات يعني استنبطوها من آيات القرآن بل من كل كلماته بل من كل حروفه وكذا من احاديث الرسول صلى الله
عليه وسلم فانه كرامة لهم فانه لا يتيسر هذا الا بنور العبادة والالهام وكذلك كرامة المشايخ وآثارهم
قد مضى بعضها كنداء عمر رضي الله عنه على المنبر لامير الجيش السارية الجبل الجبل الله من العدو فيه حين
يحارب مع الكفار الفجار وسمع سارية كلامه بعد المسافة وبعدها يبلغ خمسماية فرسخ وقد بقي بعضها
الان كعاداتهم الحسنة في طريق الشرايع كقوله صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فله اجرها واجر
من عمل بعده الى يوم القيمة فمن علامات اشراط الساعة ان يذهب المعجزات الباقية من معجزات رسول الله صلى الله
عليه وسلم ويذهب الكرامات الباقية من معجزات رسول الله من كرامات العلماء والمشايخ يعني اهل آخر الزمان
لا يأخذون اعمالهم موافقا احكام الشرع ولا يسلكون مسالك العلماء السابقين والمشايخ السابقين
ثم اعلم بان الله تعالى لما ختم باب النبوة ولكن لم يغلق على عباده باب الولاية وكرامته فانه من يحصل علم
الشرايع وعمل بظواهره وبواطنه محلا بالفيض وبالالهام فلا يخلو قلبه من الولاية والكرامة يظهرها
على الناس او لم يظهر ومن لم يعلم علم الشرايع ظاهرا او باطنا فليس كرامة ولا ولاية من وجه اولو صدر منه
كرامة وولاية فانها يكون من الشيطان جزا فان قيل ما الحكمة الله تعالى جعل بعض عباده رسولا ونبيا
وبعضه دنيا وبعضه مكينا وعزيزا ومحال انهم في العبودية سواء قلنا ان الله تعالى فاعل مختار يفعل
كيف يشاء ويحكم ما يريد فلا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ثم اعلم بان الله تعالى اجل من الدلائل الكثيرة على
حقيقة رسولنا صلى الله عليه وسلم بان الدليل هو خبر كل رسول في كتابه منذ ذكر في التورية على لغة
عمران ان الله تعالى ارسل رسولا في اخر الزمان بان اسمه محمد صلى الله عليه وسلم فانه يكون صاحب الكتاب والسيف
كما كنت كذلك في زمانك هذا وذكر في الزبور يأتي رسول في اخر الزمان فان اسمه محمد صلى الله عليه وسلم
فانه يكون خاتم الانبياء حكمه وشرعه غالب في العالم وانه يأخذ سيفه ويعم اعدائه وهو سيد الانام
وذكر في الانجيل يا عيسى بن مريم يأتي من بعدك رسول اسمه محمد من بني هاشم فانه افضل الرسل ويفرق
بين الحق والباطل ويبقى حكمه وشرعه الى يوم القيمة كما قال الله تعالى في محكم تنزيله ما كان محمد ابا احد من
رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين فعلى هذا ان الله تعالى اتم دين الاسلام ببعثته وبين لامته
ما ينفع وما يضر في الدين والدنيا من اعمال الحسنة والسيئة ولهذا قال الله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم
واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا لان المراد من بعثة الرسول اكمال الناقص فلم يبق الناقص في
هذه الشريعة فلم يحتج الى ارسال الرسول بعده فان قيل ما الحكمة من ارسال الرسل قلنا لان الله تعالى خلق
الانسان وقدر له بقاء عمر ثم جعل اسبابا وهي الطعام والشراب واللباس والمسكن ونحوها فكان الانسان
حريصا بسبب بقاء عمره الى جميع هذه الاسباب فلم يقنع بما رزقه الله تعالى فتجاوز بالظلم والغصب والسرقة
والقتل ونحوها فلا بد ان يكون الرجل الواحد صاحب الشرع رسولا لهم فيمنعهم عن هذه الفساد ويجعل شرعه
وحكمه نظاما فيما بينهم في هذا العالم وصارت عما يكون جزاء ويشغلهم اي عبادة ربهم من البرية الى الملائكة

يستحق

ليستحق بها الجنة في الآخرة فان لم يكن كذلك يكون الانسان في الآخرة ضايعا وهذا كما قيل ما الحكمة
من خلق الله تعالى من الانسان قلنا لان الله تعالى اراد ان يخلق مظهر جماله وجلاله عاقلا ليعرف كمال قدرته
وعظمته في سلطنته وذلك المظهر هو الانسان ولهذا قال الله تعالى في حديثه القدسي كنت كنزا مخفيا
فاحببت ان اعرف ثم نظر الى اسمائه الحسنى فظهر منه نور فخلق الله تعالى من ذلك النور حقيقة محمد صلى الله
عليه وسلم واراد ان يخلق من تلك الحقيقة وجود الكائنات واراد من الكائنات هذا الانسان
فكان له لا بد من مسكن ليسكن عليه لان الانسان جسم والجسم لا يستقر الا على مكان فخلق من الارض
في شكل الكرسي فخلق عليها الانسان فلا بد له من غذاء والغذاء لا ينبت من التراب اليابس في الارض
الارض الكروية فاقتضى ان يخلق السماء فيمطر عليها فينبت منها نباتا يتشفى بمائه فيها فخلق
الله تعالى عليها السماء فنزل منه الغيث على الارض فينبت منه النباتات فحصل منه انواع الاطعمة
فخلق عليها الانسان فيأكل من تلك الاطعمة في بعضه يشكر لربه وينقاد لامره ثم يطيعه وبعضه
بالاخلاص فيجب له مكان شريف ينعمه الله تعالى فيه بانواع نعمه ويتجلى عليه بكشف جماله فاقتضى
ان يخلق الله تعالى الجنة وبعضه يكفر لربه ويترك عبادته ويعصيه فيما امره فيجب مكان قبيح يعذبه
الله تعالى بانواع عقابه وبين الله بجلاله فيلزم ان يخلق الله جهنم فاذا كان هذه المكانات
عن الارض والسماء والجنة والنار مخلوقات على هذا الترتيب فاقتضى ان يخلق الله تعالى لهن حفظة
من الملائكة فخلق الله تعالى الملائكة في السموات والارض والجنة والنار وهم لا يعصون الله تعالى فيما امرهم
ويفعلون ما يؤمرون فان الله تعالى فعل هذه الامور والمصالح كلها لاجل هذا الانسان فوجب عليه ان
يطيعه وينقاد امره وينتهي عما نهاه ويحصل لذة سعادة الابدية في دار عقباه ولهذا قال النبي صلى الله
عليه وسلم من ادعى الجنة ولم ينته عن محارم الله تعالى فهو في دعواه كاذب ومن لم يكن في دعواه صادقا
فانه يستحق سخط الله تعالى وغضبه واهلك نفسه بالعذاب الاليم في نار جهنم وذكر في شرح العقايد
لا يبلغ ولي درجة الانبياء لان الانبياء معصومون مامونون عن خوف الخاتمة مكرمون بالوحي ومشاهدة
الملك مأمورون بتبليغ الاحكام وارشاد الانام بعد الاتصاف بكمالات الاولياء فما نقل عن بعض
الكرامية من جواز كون الولي افضل من النبي وهذا كفر وضلال فان اكمل الناس في الجنة والايمان
هم الانبياء خصوصا حبيب الرحمن لان الكمالية في خصوصهم اتم واكمل واما قوله عليه السلام اذا احب
الله تعالى عبدا لم يضره ذنبه فمعناه انه تعالى عصمه من الذنوب فلم يلحقه ضررها ثم اعلم ان رسل البشر
افضل من رسل الملائكة لان اجسام الملائكة اجسام لطيفة انها مخلوقة من الروح المجرد والروح
المجرد خاصته طبيعته ان يقتضي العبادة والطاعة واما اجسام رسل البشر اجسام كثيفة لانها
مخلوقة من العناصر الاربعة التي يركب منها الاخلاط الاربعة المختلفة فيقتضي طبيعتهم الحرص
الكدورات والميل والفسوق الا انهم بعدما استووا ابدانهم من هذه الكدورات وكونه تقاضي انفسهم مادة من
العبادات واتبعوا الافعال الروحانية وتركوا الافعال النفسانية يعني اختاروا الدرجات الباقية

على المقامات العالية فعلم ان الاعمال الصالحة منهم مع كثرة الموانع اشق من عبادة الملائكة فلزم ان يكون
مرتبتهم افضل من مرتبة الملائكة ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم اجرك على قدر تعبك وقال عليه السلام
افضل الاعمال احمزها اى اشقها اعلم ان المعجزة هي الامر الخارق للعادة لتحصيل العلم الدينية والدنياوية
بلا تعلم من نفسه او اولاده ونسائه والاخبار عن الغائب بالوحي وجعل العصا ثعبانا في يد موسى واحياء الموتى
في وقت الحاجة او اخراج الماء من الحجر او تكلم الجمادات او غير ذلك ولو ظهرت علامة من هذه العلامات
من نبي بلا دعوى النبوة يقال لها كرامة وولاية والكرامة حق ثابت بدليل وقوع مثلها من الاصحاب كما
عمر رضي الله عنه قال على المنبر لامير الجيش يا سارية الجبل فحذر له من العدو في جبل نهاوند ولو ظهرت
علامة من هذه العلامات من شقي يقال لها استدراج وهو ان يجعل الله تعالى جميع حاجته عنده مقبولة
من جهة دنياه ويخطر ليعذبه يوم القيمة عذابا شديدا فمن لم يكن له عمل من اعماله موافقا لشريعة
نبينا فادعى لنفسه كرامة وولاية فمن علم انه ليس بولي بل انه فاسق كذاب فاعلم ان رسولنا افضل
من جميع الرسل والانبياء من وجوه الاول قيل في شانه لولاك لما خلقت الافلاك وانك لعلى خلق
عظيم وقال انا كنت نبيا وادم بين الماء والطين انا اسبق من جميع الانبياء وانا خاتم الانبياء
والثاني ان كتابه صلى الله عليه وسلم نسخ بعض كتاب السابقة والثالث ان فوايد شريعة نبينا عليه
السلام لم توجد في شريعتهم ولكن الله جمع فوايد شريعتهم في شريعة نبينا عليه السلام والرابع
انه قال انا سيد الانبياء وانا اول من يشفع في يوم القيمة ولكن لا افتخر به وما من نبي من الانبياء
يوم القيمة الا تحت لوائي ولكن لا افتخر به وجميع الانبياء من جميع الوجوه خيار اصحاب كل رسول
وخيار اصحاب رسولنا ابو بكر الصديق رضي الله عنه وهو اول من امن بنبوته صلى الله عليه وسلم بغير توقف
ولا تردد وقال النبي صلى الله عليه وسلم في شانه ما طلعت الشمس ولا غربت على احد بعدي افضل من
ابي بكر الصديق ثم عمر الفاروق رضي الله عنه لانه فرق الحق من الباطل في القضايا ثم عثمان رضي الله عنه
لانه عليه السلام زوجه بنته رقية ولما ماتت رقية زوجه بنته الاخرى ام كلثوم ثم علي رضي الله عنه
لانه يكون اشجع الناس في القتال مع الكفار ولانه صلى الله عليه وسلم زوجه بنته فاطمة رضي الله عنها
والدليل الثاني في تفضيل الاصحاب على هذا الترتيب المذكور ان النبي صلى الله عليه وسلم اختار ابا بكر
رضي الله عنه في اخر عمره للامامة امامته ثم بعده فانه اجمع الصحابة على ان يكون ابو بكر
خليفة عليهم لان الفضل معتبر في الخلافة ثم بعد ذلك اجمعوا ايضا على خلافة عمر رضي الله عنه ثم عثمان
ثم علي رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ولو لم تكن الخلافة على هذا الترتيب حقا لهم لما اتفق الصحابة
عليها كذلك فوجب علينا التعظيم والتكريم لكل الصحابة بحسب ما يمكن لقوله عليه السلام اكرموا
اصحابي فانهم خياركم ومن سبني او اصحابي فاقتلوه فهذه الاصحاب افضل من اولياء امته
امته افضل من سائر اولياء الامة وامته افضل من سائر الامم الماضية وفي معراج رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بجسمه الى المسجد الاقصى ومنه اسري صلى الله عليه وسلم المقامات العالية

على السموات

على السموات وتكلمه مع رب العزة واخباره فيما راى سواه حق وعلامات قرب الساعة حق ثابت لقوله
عليه السلام لا تقوم الساعة حتى تروا عشر ايات كوقوع الدخان وخروج الدجال ودابة الارض
وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى عليه السلام وخروج ياجوج وماجوج وخسف في المشرق وخسف
في جزيرة العرب وعذاب القبر وسؤال منكر ونكير حق ثابت لجميع الكافرين ولبعض عصاة المؤمنين
لقوله تعالى ولنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر لعلهم يرجعون والبعث بعد الموت
للثواب والعقاب واداء الحقوق فيما بينهم حق ثابت لقوله تعالى وان الله يبعث من في القبور وقراءة
الكتب بين يدي الله تعالى في الموقف حق ثابت لقوله تعالى اقرا كتابك كفى بنفسك اليوم عليك
حسيبا والميزان حق ثابت لقوله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيمة والجنة والنار حق
وهما مخلوقتان الان لا تفنيان ولا يفنى اهلهما لقوله تعالى في حق المؤمنين اولئك اصحاب الجنة هم فيها
خالدون وفي حق الكافرين اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ولقاء الله تعالى يوم القيمة حق ثابت
بلا كيف ولا تشبيه لقوله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه
احدا وشفاعة الانبياء والاولياء والصلحاء لكل عصاة من المؤمنين ولو كان من اصحاب الكبائر
حق ثابت لقوله عليه السلام انا شفيع لعصاة المسلمين من امتي وكذا الاولياء والصالحون واعلم ان
من بلغه الوحي وهو عاقل بالغ ولم يعرف الله تعالى هل هو يكون معذورا عندنا ام لا فلا يكون عندنا
معذورا لو استدل بعقله بان للعالم صانعا كما استدل به اصحاب الكهف حيث قالوا ربنا رب السموات
والارض وكان ابراهيم عليه السلام راى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا اكبر فلما افلت قال يا قوم اني
بريء مما تشركون وقالت الاشعرية انه يكون معذورا ولا يجب عليه ان يستدل بعقله كقوله تعالى
وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقال الدهرية والزنادقة العالم قديم لا من تقدير صانع قادر
قديم والنطفة قديمة كالعالم وهي اصل الانسان والحب قديم وهو اصل النبت فالحاصل ان العالم عام
عن الطبايع الاربع حرارة الهواء ورطوبته وحرارة النار ويبوستها ورطوبة الماء وبرودته و
يبوسة الارض وبرودتها فنجيب لهم فانا راينا الاشياء تفاسدوا وتناثر في الشتاء مثل الاشجار
والحشيش والكلاء وبعضها لا تفاسد ولا تناثر كالاس والصنوبر والعرعر فلما اختلفا وصارا من
هذه الاشياء دل على انه من صانع قديم وكذلك راينا الاشجار في مكان واحد ولكن ثمارها والوانها
مختلفة والماء والهواء والارض والنار واحدة فلو كان ذلك من الطبايع الاربع وجب ان لا تختلف طعم
الثمار والوانها فلما اختلف طعمها دل على انها من تقدير صانع قادر قديم واعلم ان اعمال العباد على ثلاثة
انواع فريضة وفضيلة ومعصية فكلها من مكاسب العبد فالفريضة بامر الله تعالى ومشيئته ومحبته
ورضائه وقضائه وقدرته وتخليقه وحكمه وعلمه وتوفيقه وكتابته في اللوح المحفوظ والفضيلة ليست
بامر الله تعالى ولكن بمشيئته ومحبته ورضائه وقضائه وقدرته وتخليقه وحكمه وعلمه وتوفيقه وكتابته
في اللوح المحفوظ والمعصية ليست بامر الله تعالى ولكن بمشيئته لا بمحبته وقضائه لا برضائه وقدرته

وتخليقه وخزائنه لا بتوفيقه وعلمه وكتابته في اللوح المحفوظ وكذا ان الله تعالى قدر وكتب جميع احوال الخلق
قبل ان يخلقهم من الاعمال والاجال والارزاق والصحة والسقامة والسرور والمصيبة والاعمال من الخير
والشر في اللوح المحفوظ ولو جمع اهل الارض واهل السماء من الجن والانس والملائكة والشياطين لا يقدرون
على تبديل امر واحد وعلى تغيير من هذه الامور فاعلم ان اول ما فرض الله تعالى على المسلم بعد الايمان الصلوة الخمس
فانه عماد الدين ورأس كل الاعمال من الاخروية ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لكل شيء عماد وعماد الدين
الصلوة ولكل شيء فساد وفساد الدين ترك الصلوة وقال النبي صلى الله عليه وسلم اول ما يحاسب به العبد
يوم القيمة من عمل صلوته فان صلحت فقد افلح وانجح وان فسدت فقد خاب وخسر فان انتقص عن صلوته
شيء يقول الله انظروا لعبدي هل من نافلة فيكمل بها ما انتقص من فرضه ثم يكون ساير عمله على ذلك ولهذا
قال النبي صلى الله عليه وسلم زنوا اعمالكم قبل ان توزنوا وحاسبوا قبل ان تحاسبوا معناه زنوا
اعمالكم على ميزان الشريعة ان وافقت الشرع وجب لكم الجنة وان خالفت الشرع وجب لكم النار
وانظر من جملة اعمالكم الى صلوتكم التي تصليها بهذه الصفة هل يكون لايقة الى ان تقبل فتقبل ويجزى في
الاخرة عند الله تعالى ام لا وقس على هذا ساير اعمالكم كما قال الله تعالى اتل ما اوحي اليك من الكتاب واقم الصلوة
ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر وقال النبي صلى الله عليه وسلم في تفسير هذه الاية من لم تنهه صلوته عن
الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله تعالى الا بعدا ومقتا وقال ابن عباس رضي الله عنه من لم تأمره بالمعروف
وتنهه عن المنكر لم يزدد بصلوته من الله الا بعدا ومقتا وقال الحسن البصري رحمه الله من لم تنهه صلوته عن الفحشاء
والمنكر فليس صلوته بصلوة وهي وبال اعلم ان كل مسلم فرض عليه علم وهو العلم الذي يتعلق بتكميل
نفس انسان وهو على قسمين احدهما يتعلق بالاعتقاديات وهو علم التوحيد والصفات والاخر ما يتعلق
بالعمليات وهو علم الفرايض والواجبات والسنن والنوافل والحلال والحرام والمكروه والشبهة وتبديل
القلب من الاخلاق الذميمة الى الاخلاق الحميدة من اعطى حق هذه المذكورات من عمله وبين ادلته بتعينه
في قلبه فيحصل له علم يقال لذلك العلم النافع وعلم الباطن علم المكاشفة اعلم ان من ترك سنة مؤكدة
من غير عذر تهاونا لم يقبل الله تعالى فرضه عنه ويسئل عنها يوم القيمة وقال النبي صلى الله عليه وسلم
من ضيع سنتي فقد حرم عليه شفاعتي في الاخرة وذكر في كتاب فاصحاب ان ترك صلوة الجمعة
مرة وقيل ثلث مرات ولم يستعظم ذلك كما يفعله العوام بطل عدالته عند القاضي وان ترك سنن الليالي ان يكون
خطيبه فاسقا لم يبطل عدالته وذكر في كتاب الخلاصة لا يجوز شهادة من ترك الصلوة بجماعة الا
ترك متأولا بان يكون امامه فاسقا من عمل حسنة ولم يخلط منها ما يبطل اجرها كالرياء والعجب والكبر
وغير ذلك فان الله تعالى يقبل ذلك العمل منه ولا يضيع اجره لقوله تعالى ان الله لا يضيع اجر المحسنين
ولقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ولقوله عليه السلام من عمل سيئة فعليه وزرها وان تاب
تاب الله عليه لقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء من الصغاير والكبائر
وقال النبي صلى الله عليه وسلم اما الصلوة الى الصلوة والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان

مكفرة

مكفرات لما بينهن من الصغائر اذا اجتنب عن الكبائر ويستوي المؤمنون كلهم في المعرفة واليقين والخوف
والرجاء والرضاء والمحبة والايمان بقا ويتفاوتون فيما دون الايمان من ذلك ولو كان في بلد صالحان وكان احدهما
اكثر يقينا من الاخر فلا اخوان يقتدي بآيات الصالحين لا يكونا مساويان يا اخي ان اردت ان تكون
في هذه الدنيا على الاستقامة وان تخرج منها مع الايمان وان تدخل الجنة يوم القيمة فاتبع قول الله تعالى
وقول رسوله فقوله تعالى وانا واياكم لعلى هدى ورحمة او في ضلال مبين معناه قل لهم احدنا على الهدى
والاخر على الضلال لان هذا الرجل يقول احدنا كاذب وهو يريد صاحبه ويقول في الاية تقديم وتأخير معنى
هذه الاية انا على الهدى واياكم لفي ضلال مبين وقال الله تعالى فاما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي
فلا يضل ولا يشقى ومن اعرض عن ذكري فان له معيشة ضنكا اي ضيقا في الدنيا لانه يسلب عنه القناعة
ويحشره يوم القيمة اعمى قال رب لم حشرتني اعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك اتتك اياتنا فنسيتها و
كذلك اليوم تنسى قوله فنسيتها اي فعميت عنها وتركتها غير منظور اليها وكذلك اليوم تنسى عن رحمتنا
ومغفرتنا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تركت فيكم امرين لن تضلوا عن الصراط المستقيم ما تمسكتم
بها كتاب الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اخي ان كنت عالما فاجعل افعالك واقوالك
موافقا لكتاب الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لتكون من اهل الهدى والتوفيق وان لم تكن
كذلك تكون من اهل الضلالة والشقاوة فان قلت انا ليس بعالم فكيف اجعل افعالي واقوالي موافقا
للشرع فانت ليس بعالم فكيف اعلم طريق الاخرة لان الله تعالى امرك بذلك بقوله فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم
لا تعلمون من شيء امور الاخرة فان قلت اي عالم يعلم الاخرة فاقتدي به فاعلم انا اعلمك اوصاف
العالم الذي يصح له اقتداءك في الامور الدينية ويصح صدق عمله بما قاله من كتاب الله تعالى واحاديث نبيه
صلى الله عليه وسلم ويجتنب عن الصغاير والكباير ويتورع عن الشبهات والبدعة وهو عالم يعلم احوال
الاخرة فيكون عمله وصلاحه باتباع شرعا فوجب عليك ان تطيعه وتقتدي به وتصدق بما اخبر من امور
الاخرة ويحضر الى مجلسه واستماعه يكون في حكم الشريعة مطيعا عادلا صالحا فقيها مرشدا شيخا ولهذا
قال النبي صلى الله عليه وسلم العلماء العاملون بالعلم امناء الله تعالى في ارضه وامناء رسوله ما لم يدخلوا
في الدنيا واذا دخلوا في الدنيا فاحذروا عنهم في دينكم ومن علامات العلماء العاملين بالعلم في اخر الزمان
ينازعون بعلماء امتي في الدنيا فيكون الامر بالمعروف والنهي عن المنكر عاجزا بينهم الاسلام بدأ
غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء فقيل من الغرباء يا رسول الله فقال الذين يصلحون ما
افسد الناس من سنتي وان تجد عالما على هذه الصفات المذكورة فاحذر عن اتباع غيره لقوله تعالى ولا
تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطا يا اخي تب عن جميع ذنوبك توبة نصوحا
وارض جميع خصمائك سواء كان من اهل الاسلام او من اهل الكفر واخلص قلبك عن الكبر والعجب والحقد
والحسد واقض ما فاتك من الفرائض والواجبات ثم التزم على عبادة ربك في حالك وفي المستقبل
في ايامك واختر على عبادك المسلمين ما تختار على نفسك وتوفقك فيما يرضاه ربك وتجنب عما

فيه حرفًا قال فخر الاسلام علي البزدوي في اصول الفقه العلم علمان علم التوحيد والصفات وعلم الفقه اي الاحكام
الشرائع والاصل في النوع الاول هو التمسك بالكتاب والسنة ومجانبة الهوى والبدعة ولزوم طريق اهل
السنة والجماعة كما عليه الصحابة والتابعون ومضى عليه السلف الصالحون وهو الذي ادركنا عليه مشايخنا
وكان سلفنا كابي حنيفة وابي يوسف ومحمد وعامة اصحابهم رضوان الله تعالى عليهم اجمعين اعلم بان من
احدث بعقله وادراكه في النواهي والواجبات وسائر الاحكام الشرعية فانه بدعة وضلالة وكذا في
الاعتقاديات وهي علم التوحيد وذكر في الكبرى ان اشكل على الانسان شيء من دقائق علم التوحيد ومعرفة
الصفات فينبغي ان يعتقد في الحال ما هو الصواب عند الله تعالى الى ان يجد عالما فيسئله ولا يسعه تاخير
الطلب ولا يعذر بالتوقف فيه بكونه توقفه وذكر ابو الطالب المكي في كتابه المسمى بقوت القلوب
ان علم التوحيد ومعرفة الصفات مباين لسائر العلوم لان الاختلاف في العلم الظاهر رحمة وخطاء معفو
وربما كان حسنة والاختلاف في علم التوحيد ومعرفة الصفات بدعة وضلالة والخطاء كفر لان العباد لم يكلفوا
في مواقف الحقيقة في التوحيد ومعرفة الصفات واعلم ان كتب الشرعية استنبطها الائمة المجتهدون من القرآن
والاحاديث ثم ظهرت بعد مائتي سنة مصنفات الكلام وكتب المتكلمين بالرأي والعقل والقياس وذهب علم
التوحيد وغاب علم الموقنين من علم التقوى واليقين فصار المتكلمون يسمون العلماء والعلماء يسمون
الوفاء والروافض يسمون الثقلة فقيل لهم علماء غير فقه وهؤلاء ضرر مبتدعين كذا ذكر في الاحياء
قال ابو عبد الله كما يقول الشافعي رحمه الله تعالى لان يلقى الله العبد بكل ذنب ما دون الشرك له خير من ان يلقى
بشيء من الكلام ويقول ايضا لو علم الناس ما في هذا الكلام من الاهواء لفروا منه كفرارهم من الاسد
ويقول ايضا لو سمعت رجلا يقول الاسم هو المسمى او غير المسمى فاشهد انه من اهل الكلام ولا دين له
ويقول ايضا حكمي في اصحاب الكلام ان يضربوا بالجريد ويطاف بهم في العشائر والقبائل ويقال هذا
جزاء من ترك الكتاب والسنة واخذ في الكلام وقال احمد بن حنبل لا يفلح صاحب الكلام ابدا وعلماء
الكلام زنادقة وقال ابو يوسف من طلب العلم بالكلام تزندق وقال الحسن لا تجالسوا اهل الاهواء ولا
تجادلوهم ولا تسمعوا الكلام منهم واعلم انه لا يجوز الصلوة خلف من ينكر شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم
والحفظة او عذاب القبر او قيام الساعة او الرؤية يوم القيمة لانه كافر وان قال ان الله لا يرى
بجلاله وعظمته مبتدع وكذا لا يجوز الصلوة خلف من ينكر مسح الخفين لانه ثابت بالخبر المتواتر
ومن قال كالمشبهة ان لله تعالى يدا ورجلا كما للعباد فهو كافر وان قال انه تعالى جسم كالاجسام فهو
كافر وان قال انه تعالى واحد يعني بهذا انه يعرج به النص وهو قوله قل هو الله احد وكذا يجوز ان
يقال انه واحد لقوله تعالى انما الهكم اله واحد معنى الواحد الموجد الذي لا بعض له ولا انقسام له لانه
فان الله تعالى واحد بذاته لا من جهة العدد لانه لو كان من جهة العدد لكان ابعاضا فيؤدي الى ان يكون
جزء منه حادثا فهذا محال لانه يلزم الشركة ويجوز ان يقال بان الله تعالى شيء لا كالاشياء لتنبيه
انه شيء بل نفيا للتعطيل لان هذا الشيء لا شيء ومن ضرورة نفي التعطيل اثبات الشيء وقالت المعطلة

لا يجوز

لا يجوز ان يقال بان الله تعالى شيء فرارا عن التشبيه فان قيل جاء في الخبر ان لله تعالى تسعة وتسعين اسما
من احصاها فقد دخل الجنة ونحن احصيناها فلم نجد منها اسما يسمى بلفظ الشيء فنقول الامر كما قلت ولكن
الله تعالى سمى نفسه شيئا بقوله تعالى قل اي شيء اكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم فثبت انه يجوز
اطلاق اسم الشيء على الله تعالى ومن قال كالروافض ان الله تعالى افضل عليا فهو مبتدع ولو انكر خلافة
الصديق فهو كافر ومن انكر المعراج فلينظر ان انكر الاسرى من مكة الى بيت المقدس فهو كافر
ولو انكر المعراج من بيت المقدس الى السماء فهو مبتدع ثم اعلم يا اخي ان كنت تابعا احكام الشريعة
المذكورة واخذ الاعتقاديات من كتاب فقه الاكبر وكتاب الوصية وسائر الكتب الشرعية فاخلص
عقيدتك من البدعة والضلالة وان كنت اتبعت عقلك بهواك واخذت الاعتقاديات من كتب
التي توافق هواك فانت تكون جاهلا مفتونا وضالا ومضلا ولا يخطئ مع استخراج الفاظ كتب
فقه الاكبر فعليك ان تعلم معاني مسائلها الا بان يكون قادرا على اقامة الادلة الشرعية في
تعبيرها واعلم انه لا بد لك بعد تحصيل الاعتقاديات ان تلازم باوامر الله وتجتنب عن نواهيه
فلا تاخذ الاوامر والنواهي الا من كتاب القدوري وجامع الصغير ومتن هداية وشرحها وفتاوى
قاضيخان وخلاصة ونحو ذلك من الكتب التي يكون مصنفها مجتهدا او يكون علمه وصلاحه ثابتا شرعا ومن
عمل او حكم بالكتاب الذي ليس مصنفه كذلك فهو في حكم الشريعة جاهل مغرور فاسق لا يقبل في
الروايات هكذا ذكر في الهداية بقوله لا يقبل قول الفاسق في المعاملات ولكن لا يقبل في الروايات
الا العدل ولا يقبل قول المستور في ظاهر الرواية وعن ابي حنيفة يقبل قوله جريا على مذهب
انه يجوز القضاء به في ظاهر الروايات فيه سعة حتى يعتبر فيها اكبر الرأي فاعلم انه لا بد لك من امتثال
الى اوامر الله تعالى واجتنابك عن نواهيه في جوارحك في ظاهرك ان تلازم علم احوال قلبك في
باطنك فهو بيان صحة القلب واخلاقه الحميدة واسبابها وعلاماتها وثمرتها وضعفها في
امراض القلب واخلاقه الذميمة واسبابها وعلاماتها وثمرتها وضعفها وعلاجها فاعلم ان
الله تعالى لم يخلق الجن والانس الا ليعبدوه ولا يعبد الانسان الله الا بالاعمال الصالحة ولا
تصلح الا من اخلاق الحسنة لقوله عليه السلام اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم خلقا وقال
النبي صلى الله عليه وسلم ان احبكم الي واقربكم مني يوم القيمة احاسنكم اخلاقا واعلم ان كل شيء
خلقه الله تعالى لا بد ان يصيبه الى كماله فكمال الانسان معرفة الله تعالى وثمرة المعرفة ان يعبد الله
وعلامة الحرية القلب في صحته وسلامته ان يزيل محبته الى الله تعالى ورسوله من محبته الى
الدنيا والاولاد والاموال لقوله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى اكون انا احب اليه من والده
وولده والناس اجمعين وقال النبي صلى الله عليه وسلم ثلث من كن فيه وجد حلاوة الايمان من كان الله
ورسوله احب مما سواهما ومن احب عبدا لا يحبه الا لله تعالى ومن يكره ان يعود الى الكفر بعد اذ انقذه
الله تعالى كما يكره ان يلقى في النار واعلم ان علامة صحة القلب وسلامته ان لا يكون خضوعه

ولا شئ الا بمعرفة الله تعالى ولا يحصل معرفة الله تعالى الا بتحصيل علم الدينية كما قال الله تعالى الذين
امنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله الا بذكر الله تطمئن القلوب اعلم ان علامة مرض القلب وسقمه
وسلامته بان لا يتلذذ القلب من معرفة الله تعالى او مما يصيبه اليها او يتلذذ من الاشياء التي بمعرفة
الله تعالى كما ان يعرف علامة مرضه في معدته بان يتلذذ من اكل الطين وينقطع عن اكل اللحم والخبز
وسائر الحلويات من نعم الدنيا جزاك الله تعالى خيرا يا اخي ان اردت ان تعرف تلذذ القلب بمعرفة الله
تعالى فاني لا اعرف فقط لانه ذوقي لا يعرف بالاخبار ولكن امثل لك تمثيلا فقس عليه ذوقه
فانه كان رجل من الاشراف وله بنت جميلة موصوفة بالعقل السليم والطبع المستقيم وحسنه
بالاخلاق الحسنة ومشهورة بالكمالات العلمية بين الناس فاخبرك بخبر صحيح ان اباها زوجها
لك يحصل في قلبك ذوق في غاية المرتبة فلا جرم ان يحصل من جمال الله تعالى وجلاله وعظمته و
كبريائه وقال النبي صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى يقول الله تعالى ما وسعني ارضي ولا سمائي
ووسعني قلب عبدي المؤمن من التقي النقي وذكر في كتاب الاربعين في اصول الدين ان لذة الذين
العارفين في الدنيا في مطالعة جمال الحضرة الربوبية اعظم من كل لذة لان اللذة على قدر الشهوة وقوة
الشهوة على قدر الملائمة والموافقة مع المشتهى كما ان ارفع الاشياء للقلوب المعرفة بطلعته
وحاصلة برهان انسا معرفة الحقائق وكل ما كان المعلوم اشرف كان العلم به الذ ولا اشرف
من الله تعالى ولا اجل منه فمعرفة ذاته وصفاته عجائب ملكه وملكوته الذ من جميع الاشياء
في القلب لان الشهوة ذلك اشد الشهوات وكذلك يخلق اخر في القلب بعد سائر الشهوات فكل
فاخرت فهي اقوى مما قبلها واول ما يخلق في القلب شهوة الطعام ثم يخلق الجماع فيترك الطعام
لاجله ثم يخلق فيه شهوة الرياسة والجاه فينسخ فيها شهوة الرياسة والجاه قال الله تعالى يوم لا ينفع
مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم اي خالص من اعتقادات الباطلة ومحفوظ بحسن النفاق
والبدعة واتباع الهوى والطمع الى ما في ايدي الناس فمن اخلص قلبه من كل ذنب فانه يصلح ما له بالا
وتبه بالارشاد الى طريق الحق وحثهم على الخير والصلاح وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم من زهد في
الدنيا ادخل الله تعالى في قلبه الحكمة فانطلق بها لسانه وعرفه داء الدنيا ودواءها الطمع ودواءها هو
الورع واخرجه منها سالما الى دار السلام يا اخي لا يحصل علم احوال القلب الا من كتب الامام الغزالي
احياء العلوم وكيمياء السعادة وكتب الاربعين في الدين ولا تنظر في كتب الذي ليس اسمايهم مذكورة
في كتب الامام الغزالي لان الكتب التي في علوم الصوفية هي التي صنف زمان الامام الغزالي اما
الكتب التي صنفت بعد الامام الغزالي سواء تعلقت بالاعتقاديات او بالعمليات فلا يخلو من ان يوافق
كتب العلماء والمشايخ في زمانه او يخالف فان وافقت فلا احتياج الى النظر من الكتب التي
صنفت بعد الامام الغزالي فان خالفت فالنظر اليها بدعة والحاد اعلم ان من عمل بالاوامر
كما امر واجتنب عن منهيات كما نهى ولكن لا يعلم سنة مؤكدة من السنن المؤكدات او علمها لكن

كان

كان تاركا اياها ولم يعلم منهيا من المنهيات او علمها ولكن لا يجتنب عنها فلا ادعى صلاحا لنفسه ونسبها
الى مشيخة فاعلم ان اسماءه في كتب الشريعة ظالم عاص غافل جاهل ضال مضل اهل بدعة مراء
كذاب احمق وينادى يوم القيمة باربعة باسماء يا غاوي يا فاجر كذا ذكر في قوت القلوب قال السفيان
الثوري رضي الله عنه اذا رأيت العالم كثير الاصدقاء فاعلم انه مخلط واذا رأيت الرجل محببا في
اخوانه محمودا في جيرانه فاعلم انه مراء واعلم انك لا تعلم كيفية تحصيل علم الاخرة فاعلم بعد ذلك
كيفية تفسير اصوله وهي كتب الله تعالى واحاديث رسوله حتى لا يكون تفسير ذلك مفسرا برايك وعقلك
وواقعا في عبودية ربك في ذلك لقوله عليه السلام من فسر القران برايه فليتبوأ مقعده في النار
والمفسر الذي لا يكون تفسيره برايه وهو على وجهين احدهما من كان مجتهدا بان يعلم وجوه الايات
والاحاديث من جهة خواصها وعامها ومحكمها ومجملها ومتشابهها وناسخها ومنسوخها والثاني
من لم يكن مجتهدا ولكن يكون يعلم قوانين الشريعة كاصول الفقه ويوافق تفسيره الى تفسير الذي امر
به ثم اعلم انه جاء في الاخبار النبوية ان فضائل النوافل لا يحصل الا بالمتنفل ولا ادنى مرتبة
المتنفل ان يكون صالحا والصلاحية لا يكون الا بعد الاعراض عن المعاصي وبعد اداء جميع الفرائض
والواجبات والسنن بالاخلاص لان المتنفل لو كان فاسقا لا يوفيه الاخلاص فكانت
صلوته متبعدة عن الله تعالى لانه اذا قام الى الصلوة يكون كانه قال فيقول له اياك نعبد واياك
نستعين انا اسكن بجميع عضوي اليك واخص طاعته ومحال انه يكون نعمته بل
يخص طاعته الى الشيطان فيكون قوله مخالفا لفعله كما ذكر في كتاب قوت القلوب ان العبد
لو كان في صلوته اياك نعبد واياك نستعين يقول الله تعالى كذبت يا عبدي ما اياي تعبد ولا
اياي تستعين ولو كنت اياي تعبد لم تؤثر هواك على رضائي ولو كنت تستعين لم تستعين من
غيري وجاء في الخبر التائب من الذنب كمن لا ذنب له ان لا يعد بعدها اليه والمستغفر من الذنب وهو
مصر كالمستهزئ بالله تعالى وجاء في الخبر الاستغفار باللسان من غير ندم هو توبة الكذابين وقال
بعض العلماء ان العبد ليتلو القران والقران يلعنه وهو لا يعلم اعلم بانه قول النبي صلى الله عليه وسلم
وصلوة التسبيح مغفرة للصغيرة والكبيرة مخالف في ظاهر قوانين الشرع على وجهين احدهما ان
الفرائض اقوى من النافلة في حكم الشريعة وصاحب الصلوة المفروضة لو اجتنب عن الكبائر يكون
صلوته مكفرة للصغاير خاصة فلزم ان يكون صلوة التسبيح اقوى من الفرض وهو كذلك والثاني
فان صاحب الكبيرة والصغيرة فاسق والفاسق لا يكون اهلا للنافلة لان ادنى مرتبة المتنفل
ان يكون صالحا كما مر ذكره وكذا قوله صلى الله عليه وسلم من كان اخر كلامه لا اله الا الله دخل
الجنة مخالفا ايضا في الظاهر لقوانين الشرع لان جميع الفسقة واهل الكتاب يوحدون الله تعالى
ومحال انهم يدخلون النار على قوانين الشريعة كما قال الله تعالى ان الابرار لفي نعيم وان الفجار
لفي جحيم اعلم انه لا يفهم من الحديثين من ظاهرهما بل يفهم من قوانين اصول الفقه فالقائل

ان يوضح مجمل الحديث وتفسير ما اجمل كما ذكر فيما سبق والمفسر قوله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يذنب ذنبا ثم يقوم
فيتطهر ثم يستغفر الله الا غفر الله تعالى له ثم قرأ والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا
والفاحشة ما يستوجب الحد والظلم ما لا يستوجبه وقال النبي صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله مخلصا
دخل الجنة فهذان الحديثان مفسر ان لاجمال الحديثين السابقين احدهما حديث صلوة التسبيح والثاني
حديث دخول الجنة بالتوحيد يعني لا يكون التوبة والاستغفار الا بالاخلاص ولا يكون الا
بالصلاة فكان مرتبة المفسر والمفسر متساويين في الفضائل عملا لا ذاتا اعلم ان عمل المجتهدين
الى كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم مقدم على علم الى الشريعة وان لم يكن مجتهدا فعلمه
مقدم على علمه الى كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم الا من كان مجتهدا بعلم الشريعة بكتاب
الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن لم يكن مجتهدا بعلم كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله
عليه وسلم بالشريعة حتى لو كان ظاهر آية واحدة او ظاهر حديث واحد مخالفا للشريعة يلزم له ان لا
يعمل بهما ويعتقد انهما منسوخان او يعلم ان ما يفهم من ظاهرهما ليس بمراد ويعلم ان ذلك الحديث ليس
بمعمول اعلم ان من فسر الكتاب السماوية باجتهاده على وجه الاول فوقع ذلك خطأ يعطى له
ثواب ما اخذ في مقابلة اجتهاده واحد ومن فسرها باجتهاده على وجه الثاني فوقع ذلك خطأ
فيعفى له خطاؤه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم اختلاف امتي رحمة واسعة فمن اجتهد فاصاب
فله اجران اجر اجتهاده ومن اخطأ في اجتهاده فله اجر واحد لان الخطاء والنسيان رفع عن امتي اعلم
ان الله تعالى علم جميع القرآن رسوله عليه السلام وبينه عليه بتفاصيله وكذا علم رسوله عليه السلام
ذلك المعنى اصحابه واصحابه التابعين ثم وثم الى يومنا هذا كما قال الله تعالى وانزلنا عليك الكتاب والحكمة
وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما وقال الله تعالى لقد من الله على المؤمنين اذ بعث
فيهم رسولا يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة اي المفهوم والفقه وان كانوا من قبل لفي
ضلال مبين وقال الله تعالى واذ علمتك الكتاب اي القرآن والحكمة اي الشريعة التي هي مبنية للحلال
عن الحرام والتورية والانجيل اي قصصهما وقال الله تعالى ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكمة اي الشريعة
والنبوة المراد بالبشر عيسى عليه السلام ثم يقول للناس يعني ما جاء ان يقول للناس كونوا عبادا لي
من دون الله ولكن يقول لهم كونوا ربانيين اي كونوا متعبدين منسوبين الى ربكم عاملين بعلمكم بما
كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون اي تقرؤن لان العالم من عمل ومن لم يعمل بعلمه فليس بعالم لانه ليس
له من علمه نفع فهو كجاهل سواء وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما من نبي بعثه الله تعالى في امته من قبلي الا
كان له من امته حواريون واصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بامره ثم يخلف من بعدهم خلوف اي قوم سوء
يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون فمن جاهدهم بيده فهو مؤمن ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن
وليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل ان من كان عنده كتاب من كتب الشرعية ولكن لم يعمل احكامه
على مقتضى الشرع بتلك الكتاب فهو معدود جاهل وضال ومضل فان اردت ان تعرف اهل البدعة

من

من هو فانظر الى ما هو من الحديث فان خير الحديث كتاب الله تعالى وخير الطريق هدى محمد صلى الله عليه وسلم وشر الامور
محدثاتها وكل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة واهل الضلالة في النار وقال النبي صلى الله عليه وسلم من احدث في امرنا
هذا ما ليس منه فهو رد وقال عليه السلام من تمسك بسنتي عند فساد امتي فله اجر مائة شهيد وقال النبي عليه
السلام من احيى سنة من سنتي قد اميتت من بعدي فانه له من الاجر مثل اجور من عمل بها من غير ان ينقص من اجورهم
شيء وقال النبي عليه السلام من ابتدع بدعة لا يرضيها الله تعالى ورسوله كان عليه من الاثم مثل اثام من عمل
بها بعده لا ينقص من ذلك الاوزار شيء وقال النبي عليه السلام من سن سنة سيئة فله وزرها ووزر
من عمل بها بعده الى يوم القيمة وقال عليه السلام من فارق الجماعة شبرا فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه
فاعلم ان السنة تطلق على معان كثيرة تذكر ويراد بها كتاب الله تعالى وتارة تذكر ويراد منها فعل الواجب
من افعاله او قوله من اقواله صلى الله عليه وسلم وتارة تذكر ويراد منها العلم المستنبط من افعاله واقواله
فاعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا استعمل فعلا او قولا عبادة يقال له سنة الهدى واذا استعمل عادة
يقال له سنة الزوائد كفعل في المأكولات والمشروبات والملبوسات فمن ترك سنة من سنن الهدى فانه يأثم
ومن ترك سنة من سنن العادي لا يأثم لانه لا يمكن له احصاءها وحفظها لكثرتها في الاستعمال واعلم ان
البدعة على قسمين بدعة حسنة وبدعة سيئة وكل منهما على نوعين اما في الدين او في العادة اما البدعة
الحسنة في الدين فهي ما احدثها الصحابة والتابعون اي المجتهدون باجتهادهم موافقة لكتاب الله
تعالى وسنة رسوله فهي بدعة حسنة والبدعة الحسنة في العادة فهي ما احدثها الناس بعد السلف
فعلا او قولا لكن لا يخالف الكتاب والسنة واما البدعة التي احدثها المجتهدون باجتهادهم في الدين
والعادة مخالفة لكتاب الله تعالى وسنة رسوله فهي بدعة سيئة كما قال الامام علي البزدوي في جمل من
خالف في اجتهاده الى كتاب الله تعالى وسنة رسوله عليه السلام فهو مردود باطل ليس يعتد فيه اصلا مثل
الفتوى ان بيع ام الولد جائز ومثل القول بالقصاص في القسامة ومثل استباحة متروك التسمية عمدا
وقضاء بالشاهد الواحد والحكم بيمين المدعي على المدعى عليه لانا امرنا بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر اعلم
ان المجتهد وغير المجتهد لو وضع شيئا برأيه في الدين فعلا وقولا مخالفا للكتب السماوية فهذا بدعة سيئة
ايضا وقال الامام فخر الاسلام علي البزدوي كل من يدعي في الشرع دليلا على ان العقل كان موجبا شيئا في الدين
بدون الشرع اذ العقل موضوع الشرع وليس ذلك للعباد سبيل لانه يؤدي الى النزاع في الحكم فمن جعل
العقل موجبا بلا دليل الشرع فقد جاوز الشرع وخالف الشرع واعلم ان اهل السنة والجماعة وهم الذين
يتبعون كتاب الله تعالى وسنة رسوله ولا يوجد في افعالهم واقوالهم بدعة قال الامام الغزالي رحمه الله
في احياء العلوم الدين كثير الاتباع من المجتهدين خمسة نفر من العلماء العظام ابي حنيفة رحمه الله وامام
الشافعي وامام مالك بن حنبل وامام سفيان الثوري رحمهم الله تعالى فكلهم عابدون زاهدون عالمون في
امور الاخرة وفقهاء امور المسلمين في الدنيا ومرادهم من اجتهادهم في الدنيا حب الله تعالى واما تابع
احمد بن حنبل اقل من تابع الى امام الاعظم رحمه الله وامام الشافعي وتابع سفيان الثوري

اقل من تابع احمد بن حنبل واما دون الظهر في دين المسلمين فمن ترك مذهب الحنفي ودخل في مذهب غيره فهو مستحق التأديب لان مذهب الحنفي مذهب حق ولكن غير الحق فعلنا كذلك لكيلا يبطل صاحب الاجتهاد منزلة صاحب الوحي المنزل ومذهب الشافعي ومالك وغيرهم مذهب غير حق يحتمل الحق وادا اردت ان تعرف وحقيقتهم عند الله ورسوله فاسمع ما قال الله تعالى في حقهم فيما انزل الله على محمد عليه الصلوة والسلام ان في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله تعالى في السموات والارض لايات لقوم يتقون وقال في اية اخرى كذلك نفصل الايات لقوم يعقلون وفي اية اخرى كذلك نفصل الايات لقوم يتفكرون وفي اية اخرى فسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وذكر في كتاب قوت القلوب وكان العلماء الظاهر اشكلت مسئلة الاصول الادلة سئلوا اهل العلم لانهم اقرب الى التوحيد وابعد عن الهوى وكان افضل الشافعي فيما اختلف فيه العلماء فيه يرجع الى علماء المعرفة وكان يجلس بين يدي شيبان الراعي كما يجلس الصبي بين يدي المعلم ويسئله عما يشكل عليه قيل للنبي عليه السلام يا رسول الله كيف نفعل اذا جاءنا امر فلم نجد في كتاب الله تعالى ولا في سنة رسوله فقال عليه السلام تسئلوا العلماء الصالحين واجعلوا ذلك الامر شورى بينهم ولا تمضوه دونهم وذكر في كتاب قوت القلوب كان شغل الصحابة والتابعين في خمسة اشياء قراءة القران وعمارة المسجد وذكر الله والامر بالمعروف والنهي عن المنكر واعلم ان علم الباطن افضل من علم الظاهر لان علم الباطن هو الذي فضله واعظم درجات في فضله الايات والاخبار فالعلم الباطني وهو علم بالله بالتوحيد وعلم الايمان واليقين وعلم المعرفة والمعاملة فكل من لا يحصل له علم القلب الذي يكون به العلم فاتى منه الايمان واليقين والصدق والاخلاص وان عمالي والاعمال الصالحة فانا وذلك اهل الفقه والزهد والتوكل والخوف والخشية والشوق والمحبة وعلم الظاهر هو علم الفتوى المتعلقة بالدنيا والاحكام بين الناس كحكم البيع والشراء والتزويج والتطليق والاجارة والصلح وغير ذلك مما يحتاج الناس واهل هذه العلوم موصوف بالرغبة في الدنيا وحرص على جمعها وبلا يستوي بالامراء ويتقربون اليهم بما يحبون فكيف يكون هؤلاء الموصوفون بالخشية والخشوع والزهد والتصدق واعلم انه اذا دخل نور العلم في قلب المؤمن انشرح صدره وتبين له يقينه ونطق لسانه بالحكمة التي اودعها في قلبه ولذا كما جاء في التفسير قوله تعالى يؤتي الحكمة من يشاء وهي الفهم والفطنة وسئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الشرح في قوله تعالى فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل نور العلم في قلب المؤمن انفسح له صدره قيل هل لذلك من علامة نعرفه في ظاهره يا رسول الله قال نعم التجافي عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزول الملك الموت وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان سبب انشراح الزاهد في الدنيا الاقبال على حضرة المولى والقناعة عما يشتهي ولهذا قيل صلاح الدين بالورع وفساده بالطمع وحكي ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوما فراى مجلسين احدهما يعبدون الله ويدعون فيه واهل الاخر يعلمون الناس ويفقهون في الدين فوقف بينهما ثم قال هؤلاء يسئلون الله فان شاء اعطيهم وان شاء منعهم

وهؤلاء

وهؤلاء يعلمون الناس ويفقهون في الدين وانما بعثت معلما فانا احب المعلمين يعني الواعظين والناصحين ثم ذهب الى مجلس المعلمين فجلس معهم اعلم ان حقيقة الذكر هو العلم بالله يعني معرفة الله تعالى بالوحدانية ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم افضل الذكر لا اله الا الله وقال النبي عليه السلام اذا مررتم برياض الجنة فارتعوا فيها قيل وما رياض الجنة يا رسول الله قال مجالس الذكر وجاء في حديث ان لله تعالى ملائكة يطوفون في الارض فاذا راوا مجلس الذكر ينادي بعضهم بعضا هلموا الى بغيتكم فيجيئون فيحفون عليهم ويحفون بهم ويستمعون منهم ثم يرتفعون الى السماء فيرفعون عبادتهم الى ربهم وقال وهب بن منبه المجلس الذي يتنازعون فيه العلم احب الي من صلوة النافلة مقدار ذلك المجلس لعل احدهم فيه يسمع الكلمة فينتفع بها فيما بقي من عمره ان علم الايمان والتوحيد وعلم المعرفة واليقين مع كل مؤمن موقن هو مقامه من الله تعالى وحاله بين يديه ونصيبه منه في درجات الجنة فالعلم بالله كمال الايمان بالله ونبات لا يفترقان والعلم بالله هو ميزان الايمان يستبين به المزيد والنقصان لان العلم ظاهر الايمان يظهره ويكشفه والايمان باطن العلم يحجبه ويشغله فالايمان معدن العلم وجوهره والعلم فوق الايمان لانه فوق الايمان بالله عز وجل العلم بالله تعالى وصفته وقال ابن مسعود رضي الله عنه درجة المتقين سادة والايمان قادة ومجلس العلماء زيادة يعني ان المتقين سادة الناس كما قال الله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقيكم والعلماء قادة المتقين اي ائمتهم يقتدون اثارهم لقوله تعالى والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قرة اعين واجعلنا للمتقين اماما وقال في اية اخرى وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا اي قادة في الخير بامرنا فضل الله العلماء على المتقين وجعلهم ائمة لهم فصاروا متبوعين اصحاب العلماء ومجلس العلماء زيادة اي تعجب من جالسهم على مجالسة المتقين غير العلماء لان كل عالم تقي عالم الفقيه الزاهد في الدنيا من اشهر نفسه في الاخرة النصح لله المقيم على حضرة رب العالمين فالعلماء بالله ورثة الانبياء لانهم ورثوا عنهم العلم بالدعوة الى الله تعالى كما قال الله تعالى ومن احسن قولا ممن دعا الى الله وعمل صالحا وقال في اية اخرى ادع الى سبيل ربك يدعى الاسلام بالحكمة اي بالقران والموعظة الحسنة اي بالقول الرفيع بغير عنف ولهذا قال عليه السلام امرنا على ان نكلم الناس على قدر عقولهم وقال الله تعالى في اية اخرى قل هذه سبيلي ادعو الى الله اي هذه الدعوة التي ادعو اليها والطريق الذي انا عليها سبيلي اي ديني وسنتي ادعو الى بصيرة اي على يقين والبصيرة هي المعرفة التي تميز بها بين الحق والباطل قال النبي صلى الله عليه وسلم العلماء يحشرون يوم القيمة مع الانبياء كما قال الله تعالى فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين ان العلماء على قسمين احدهما علماء الدنيا والاخر علماء الاخرة والاول بهم الدين وصفهم الله تعالى بالخشية والخضوع لله والصلاح والورع بقوله يامرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة ويطيعون الله ورسوله اولئك سيرحمهم الله السين موكد للوقوع في الرحمة قوله ويطيعون الله ورسوله ومعناه اي يطيعون الله ورسوله فيما امرهم ويجتنبون عما نهاهم كذا رسول عليه السلام ولهذا

قال عليه السلام العلماء الصالحون امناء الله تعالى في الارض وامناء رسوله وقال عليه السلام من اطاع الله
ورسوله وامر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله تعالى في الارض وخليفة رسوله فان العالم انما
يقال له عالم اذا عمل بعلمه وان لم يعمل بعلمه فليس بعالم لانه لم ينتفع بعلمه فهو مع الجاهل سواء
كما مر من قبل ومن تعظيم العلماء الصالحين ان لا يستأذن منه احد في دخوله عليهم الا لامر لا بد منه
فلا ينبغي ان يتعين على ابوابهم او في مساجدهم منتظرا لخروجهم الى الصلوة اجلالا لعلمهم وتعظيما لشانهم
كما قال الله تعالى ولو انهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم فالعلماء الصالحون ورثة الانبياء وخلفاؤهم
قال ابو عبيدة رضي ما دققت باب عالم قط بل كنت قعدت على بابه منتظرا خروجه من نفسه وقال
ابن عباس رضي الله عنه وانا ابن الملك فيخرج ذلك العالم فيقول يا ابن عباس عم رسول الله عليه السلام لم
لم ارسلت الى احدا فيقول لا انا كنت احق ان آتيك فسئل ذلك العالم عما يريد من حديث بلغه
من النبي عليه السلام ثم هو سمعه منه واما علماء السوء هم الذين يحبون اهل الدنيا ويتوددون
اليهم وياكلون اموالهم بالدين ويقبلون اليهم بالبشاشة والسرور ويتخذون الاخلاء والاحباء
منهم كما بين الله تعالى اوصافهم بقوله يا ايها الذين امنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان لياكلون اموال
الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله فالاحبار العلماء والرهبان الزهاد اعلم ان كل من ياكل
بالعلم اذا كان محبا للدنيا فانه اكل اموال الناس بالرشوة والظلم ومن اكل الناس بالباطل فانه
يمنع الناس عن دين الله لا محالة لان المنع بفعله اقوى من المنع بقوله فان حب الدنيا
وغلبة الهوى يحكمان على الناس الاقتداء بفعله دون قوله واوحى الله تعالى الى داود عليه السلام العالم
الذي اسكره الدنيا فيصدك عن طريق ديني فهو من قطاع طريق عبادي وعن ابن عباس رضي الله
عنه انه قال يكون في اخر الزمان علماء يرغبون الناس عن الدنيا ولا يزهدون بانفسهم عما يقال و
يخوفون الناس من الله تعالى ولا يخافون منه ويؤثرون الدنيا على الاخرة ويتقربون من الاغنياء و
يتباعدون من الفقراء ولهذا قال النبي عليه السلام اعلم الناس اعلمهم بالحجج اذا اختلف الناس اعلم
من البدعة المحدثة اظهار علوم المعرفة ليتميز نفسه عن الفقراء بكثرة منهم وترفعا عليهم وليصرف
اليه ما في ايدي الناس ومن البدعة الكلام في التوحيد بمخالفة علم الشرايع والكلام في الحقيقة
انها تخالف العلم الظاهر والحقيقة هي طرق من طرقات الشريعة وعلم الشريعة اصل في الحقيقة وكيف
ينافيه ومن تكلم في علم الباطن على غير قوانين الظاهر واصوله فذلك الحاد في الشريعة وشطح وطامات
في الطريقة واهل الشطح والطامات سيجي في اخر الرسالة ان شاء الله تعالى اعلم ان افضل الفضلاء
وداعي الاتقياء وحجة الاسلام على المسلمين الشيخ الامام الغزالي رحمه الله تعالى كما قاله تلميذ من تلاميذه
صحبه من زمن ويحصل منه انواع العلوم ثم فارق منه ويسكن في بلد غير بلده فتفكر يوما بالله انا
صرفت زمان عمري الى تحصيل انواع العلوم فلا اعلم اي علوم ينفعني غدا في الاخرة فا
ردت ادخار ما ينفعني منه وترك ما علمه النبي عليه السلام قال اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع

فالمستمر

فالمستمر على ذلك الفكر زمانا ثم ارسل الى شيخه زين الدين الامام الغزالي مكتوبا الذي التمس فيه
من حضرته مسائل النصيحة بقوله وان كان مصنفات الشيخ كاحياء العلوم الدين وغيره مشتملة على جواب
سؤالي ولكن مقصودي ان يكتب الشيخ حاجتي في ورقات فيكون معي مدة حياتي واعمل بما فيه مدة
عمري ان شاء الله تعالى فكتب شيخه له رسالة فاصاب فيها جميع اصوله من النصيحة ومن بعض نصائحه
انه قال ايها الولد ان العلم والطاعة والعبادة عبارة عن متابعة الشارع في كل اوامره ونواهيه بالقول
والفعل يعني كل ما تقول وتفعل يكون باقتداء الشرع كما لو صمت ايام المنهيات يكون عاصيا ولو
كان الصوم عبادة في الظاهر ولكن اثم ايها الولد فينبغي لك ان يكون قولك وفعلك موافقا
للشرع الشريف اذا العلم والعمل بلا اقتداء الشرع بدعة وضلالة فينبغي لك ان لا تغتر بشطح
الصوفية وطاماته لان سلوك هذا الطريق يكون بالمجاهدة وقطع شهوة النفس وقتل هواها بسيف
الرياضة لا بالكلمات والترهات وقال الشيخ اجل الانام حجة الاسلام امام الغزالي والمراد من الشطح
الصوفية وطاماته كل بدعة مفصل بينهم فيجب الاجتناب عنها لكل مؤمن في حفظ ايمانه ولو اردت
ان تعرف تلك البدعات فانظر في اوسط باب الثالث في كتاب العلم من كتب احياء العلوم وعلم ايضا
في كتاب قوت القلوب من مؤلفات ابي طالب المكي ان الفاسق اذا كان قائما بالليل وصائما بالنهار
اربعين سنة يصر على فسقه ولم يسكت لسانه لحظة في هذه المدة المديدة بذكر لا اله الا الله
فهو من كتب السماوية وبيان الانبياء على انه لم يكن ذكر الله تعالى ساعة لان الذكر حال الذاكر وادنى
مرتبة الذاكر ان يكون صالحا كما مر في حق المشتغل ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم من اطاع الله
فقد ذكر الله وان قلت صلوته وصيامه وتلاوة القران ومن عصى الله تعالى فقد نسي الله تعالى وان كثرت
صلوته وصيامه وتلاوة القران وقال الله تعالى ولا تكونوا كالذين نسوا الله فانسيهم انفسهم اولئك
هم الفاسقون وقال في اية اخرى استحوذ عليهم الشيطان فانسيهم ذكر الله اولئك حزب الشيطان الا ان
حزب الشيطان هم الخاسرون وادنى مرتبة الصالح ان يكون مجتنبا عن الكباير ولا يصر على ذنب من
الصغاير ويغلب حسناته سيئاته وذكر في كتب الفقهية ان الخسيس لا تقبل شهادته والمراد من
ذلك الخسيس هو الذي يعطي حكم حسنته وكرمه وحب مخالفة لنفسه باعطاء ماله الى محل الخير و
الى خلق الله تعالى وسعيه الى بقاء حسن وصحة لا تنقض بمنع الاحسان والنميمة على من امنه كما قاله
انها ولا يمتنع صاحبها من ان يكون عابدا او زاهدا كما قال الله تعالى ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون
وقال في اية اخرى واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي الماوى وقال النبي عليه
السلام ثلث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه وقال عليه السلام ما خلق الله تعالى
وليا من اوليائه الا على السخاء وحسن الخلق اعلم ان العالم هو الذي يكون جهة فضله وكماله من ان
يعلم علم الطريق للاخرة ويكون عاملا بذلك العلم فقط والعابد هو الذي يكون جهة فضله وكماله
من ورعه وكثرة صلوته وصومه والزاهد هو الذي يكون جهة فضله وكماله من زهده في لباسه وطعامه

ومسكنة بعد دفع الضرورة وورعه في غيره فاعلم ان مراتب العلماء غير الانبياء على ثلثة اوجه
الاول مرتبة الصالح والثاني مرتبة الولي والثالث العارف فيدل على هذه المراتب قوله تعالى ومن يطع
الله ورسوله فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وقال
النبي صلى الله عليه وسلم الشفيع امتي ثلثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء وقال النبي صلى الله
عليه وسلم ان اشد الناس بلاء في الدنيا الانبياء ثم الاولياء ثم الصلحاء ثم الامثل فالامثل واما
فضل مرتبة الصلحاء الى مرتبة الولي ومرتبة الى مرتبة العارف ومرتبته الى مرتبة النبي صلى الله
عليه وسلم فلا يعلم تلك المراتب احد غير الله تعالى فاعلم ان الولي اذا كان الاعمال الحسنة كاملة
وقوية وقام على الاستقامة اربعين يوما افاض الله تعالى على قلبه علم ذاته وصفاته وافعال
حقايقه واسراره فيظهر منه اثر ذلك العلم على لسانه فيصير عارفا به لذا وقال النبي صلى الله عليه
وسلم من اخلص قلبه لله تعالى اربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وقال النبي صلى الله
عليه وسلم يقول الله تعالى لا يزال العبد يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت له سمعا
وبصرا ولسانا ويدا فبي يسمع وبي يبصر وبي ينطق وبي يبطش وقال النبي صلى الله عليه وسلم العلماء
ورثة الانبياء يحبهم اهل السموات والارض ولهم يستغفر الحيتان في البحر الى يوم القيمة وقال ان الله
وملائكته حتى النمل في جحرها وحتى الحوت في البحر يصلون على معلم الناس خيرا وقال النبي صلى الله عليه وسلم
من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيي به الاسلام فبينه وبين الانبياء درجة واحدة في الجنة وقال النبي
صلى الله عليه وسلم ما عبد الله بشيء افضل من فقه في دين الله تعالى وقال النبي عليه السلام فقيه واحد
اشد على الشيطان من الف عابد ولكل شيء عماد وعماد هذا الدين الفقه وقال النبي صلى الله عليه وسلم
النظر الى عالم خير من عبادة سنة صيامها وقيامها وقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيمة
يقول الله تعالى للمجاهدين والعابدين ادخلوا الجنة فيقول العلماء يا رب انهم يعبدون ويجاهدون
في الدنيا بسبب علمنا فيقول الله تعالى يا عبادي الصالحين انتم شفعاء عندي اشفعوا لهم فيشفعون
ثم يدخلون الجنة بعدهم فلما علمنا شهادة النبي عليه السلام في حق العلماء والمشايخ الذين يطلبون
الاخرة بالعلم والعمل فلزم علينا ان نوقف شهادته في حق العلماء والمشايخ الذين يطلبون الدنيا
بالعلم والعمل وقال النبي صلى الله عليه وسلم في حقهم من ازداد علما ولم يزدد ورعا لم يزدد من الله الا بعدا
او مقتا وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان اشد الناس عذابا يوم القيمة عالم لم ينفعه العلم وقال النبي
عليه السلام يكون في اخر الزمان عباد جهال وعلماء فساق وقال النبي عليه السلام انا من غير الدجال اخوف
فقيل منهم يا رسول الله قال العلماء السوء وقال النبي عليه السلام اشرار العلماء يأتون الامراء و
خيار العلماء الذين يأتون العلماء ان دليل كتب السماوية وبيان جميع الانبياء عليهم السلام
على انه ليس احد بعيدا من الله تعالى ومذموما عند الله تعالى الا العلماء ومشايخها امة من امم الانبياء
ولهذا اوحى الله تعالى الى داود عليه السلام فقال يا داود لا تسأل عني عالما اسكرته الدنيا

فيصدك عن طريق محبتي اولئك قطاع طريق الاخرة وكذلك مشايخ الدنيا كفوا الى الدنيا فقطاع طريق
الاخرة اشد من قطاع طريق الدنيا يا اخي انت لا تكون بنفسك هل هي من المذموم ام من النوع المحمود
فانك في مناصب الدنيا ونفسك بحظوظها وتاخر من احوال دار الاخرة وترك انواع مناصبها ودرجاتها
فتفكر في قوله تعالى فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون وقوله تعالى انما نمدهم من مال وبنين و
نسارع لهم في الخيرات وقوله تعالى ان الانسان ليطغى ان رءاه استغنى ان الى ربك الرجعى قيل يا رسول
الله من اشر امتك قال عليه السلام اهل الغنى في الدنيا ولهذا قال اللهم اجعل قوت ال محمد كفافا
يا اخي ان قبلت الى الدين واتبعت هواك وتركت عبادة الله تعالى واسرعت الى تحصيل مناصب الدنيا
ان اخذتها تكون مسرورا وان عزلت عنها يكون محزونا وتركت ما لا يكون بعدم من ذا خالفك و تطلب
ما يكون بعدم من زوال فهل لا تخاف من تسليب الموت في هذه الحالة فسلب منك الايمان فيكون في الاخر الكفر
الم تسمع قوله عليه السلام يوم يقول الله تعالى وعزتي وجلالي لا اجمع على عبدي خوفين عليه امنين
خوفه يوم القيمة وذكر في قوت القلوب كان ابو الدرداء يحلف بالله ما كان احد على ايمانه
من ان يسلب عند الموت الا يسلب منه يوم القيمة فاعلم ان دلائل كتب السماوية وبيان جميع الانبياء
وادا فاق روحها الانسان بدنه في حالة نزعه يحشر على ما كان عليه من الخير والشر ويحشر يوم القيمة
على ما انت عليه ولهذا قال النبي عليه السلام يحشر كل عبد على ما مات عليه وقال النبي عليه السلام المرء
يحشر مع من احبه ولو اردت ان تعرف علماء الدنيا ومشايخها في عصر الامام الغزالي كيف يأكلون الدنيا
بالدين وكيف يلبسون الناس من دينهم فانظر الى بعض تلبيسهم ودينائتهم في كتبها الشيخ الامام
الغزالي في كتاب احياء علوم الدين وقد ذكر في كتاب الخلاصة لا يترك القاضي على القضاء اكثر
من سنة لكيلا ينسى العلم فاعلم انه يجب على العلماء ان يأمروا بالمعروف وينهوا عن المنكر كيلا يستحقوا
لعنة الله والعقاب منه في الاخرة كما قال الله تعالى ان الذين يكتمون ما انزلنا من البينات والهدى
من بعد ما بيناه للناس في الكتاب فاولئك اتوب عليهم وانا التواب الرحيم وقال النبي صلى الله عليه وسلم
من علم علما فكتمه الجمه يوم القيمة بلجام من النار وقال عليه السلام من راى منكم منكرا فليغيره بيده
فان لم يستطع فبقلبه فانه من ضعف الايمان وقال عليه السلام من تكلم في المسجد بكلام الدنيا فعليه
الاثم اعلم ان بعض الصوفيين في هذا الزمان لا يعملون اداء الفرايض والواجبات بكمالها فيتركون
في صلوتهم مثل الركوع والقومة والجلسة على المشروع ويشتغلون بعد صلوتهم بالتسبيح والتهليل
رجاء من الله تعالى الثواب على هذه الحالة ويغفلون عن هذا الحديث قال النبي عليه السلام ارجع فصل
ثم صل فانك لم تصل وقال عليه السلام من لم يحسن صلوته فيلعن عليه صلوته وقال من اخف
اركان صلوته يقول له صلوته ضيعك الله كما ضيعتني فاعلم ان بعض شيوخ هذا الزمان
لو اقتدى بهم من اتم درسه فيامرون في اول الامر بان يشتغل كلمة لا اله الا الله وكذا الذي
بهم لحاجة جاهل يعملون بها الشطح والطامات والحكايات الكاذبة مرة ثم يعطون لهما خرقة ثم

يأمرون بهما بأن يتعلم هذا الشيخ والطامات التي يتقي بها الناس فهذه الطريق انهم يريدون ان يضل
الناس عن طريق الحق فمن كان حاله كذلك كيف يكون شيخا للناس للشيخ ثلث علامات الاول ان يكون
عالما بعد ان يكشف شبهات مريديه في امور الدنيوية والثانية ان يكون منقطعا عما في ايدي
الناس وايدي المريدين كيلا يقع في قلوبهم شبهة والثالثة ان جميع افعاله واطواره واقواله موافق
بمقتضى الشرع كذا ذكر في المرصاد فان لم يوجد هذه الخصال فيه كان دعواه في الشيخوخة كاذبا
والكاذب لا يكون شيخا للصادقين فاولها واجب على الشيخ والمريد الشريعة والمراد من الشريعة
ما امر الله ورسوله وما نهى عنه ورسوله ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لو رأيتم احدا يطير
في الهوا او يمشي على البحر ويأكل النار فصدر عنه شيء يخالف للشرع فادعى لنفسه الكرامة فاعلموا
انه ساحر كذاب ضال ومضل روي ان عليا رضي الله عنه جاء يوما في زمان خلافته الى جامع بصرة
فرأى فيه طائفة من القصاصين فقال رضي الله عنه القصة بدعة فاخرجها من الجامع اعلم ان الواعظ
لا بد له ان لا يكون وعظه لاظهار فضله على الناس ولا لطلب قلوبهم او لتحصيل منافع الدنيا اليه
ذلك حرام لقوله تعالى لا اسئلكم عليه اجرا ان اجري الا على رب العالمين وذكر في الينابيع من كان
معروفا بالوعظ وسئل من الناس شيئا فهو حرام وانه اخبث من كسب الغناء والنائحة لان فيه استخفافا
بالعلم واهانة به فاعلم ان قد علمنا ان العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة بالكتاب والسنة
اما الكتاب فقوله تعالى هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقوله تعالى فاسئلوا اهل
الذكر ان كنتم لا تعلمون واما السنة فقوله عليه السلام اطلبوا العلم من المهد الى اللحد وقال النبي
صلى الله عليه وسلم العلم افضل من الدنيا وما فيها فمن ترك تعلم العلم فانه كان عاصيا والعاصي
لا يكون صالحا ما دام على عصيانه والاصرار عليه يكون معصية اخرى فكيف يكون مستحقا بان يقيم
النوافل وادنى مرتبة المتنفل ان يكون صالحا لكمال تركه غير حرمة اعلم ان من ادعى لنفسه شيخوخة
فانه لا يخلو من اثنين احدهما ان يكون عالما حليما معرضا عن حب الدنيا وورعا عن الشبهات وافعاله
واقواله على مقتضى الشرع وتعليمه ونصيحته بالادلة فانه خليفة الله ورسوله وقال النبي خلفائي
هم الذين يأتون من بعدي من علماء امتي يحبون سنتي ويعلمونها عباد الله اعلاء لدينه واحياء
لشريعتي والاخرى ان كان على خلاف هذه الخصال المذكورة فانه خليفة الشيطان تحقيقا كما قال الله
تعالى يا ايها الذين امنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان فانه يأمر بالفحشاء والمنكر فمن كان في حكم غير
الشريعة خليفة الشيطان فانه ضال واضل الناس عن سواء السبيل لانه يبكي المشروع ويقيم
ادلة باطلة على جوازه فلا بد للقاضي والمفتي وسائر علماء الدين ان يمنع شرعه وفساده عن
طريق اهل الاسلام اعلم ان الامن من خوف الله تعالى كفر لقوله تعالى افامنوا مكر الله ولا يأمن مكر الله
الا القوم الخاسرون واما الذين يتبع بالنقض فانهم لا يكون كفرا كالانبياء والعشرة وكذا
اليأس من رحمة الله لقوله تعالى لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون ولقوله تعالى لا تقنطوا من

رحمة الله فلا بد للمؤمن من ان يكون بين الخوف والرجاء اعلم ان البدعات التي تحدث في البلاد والامصار
كخبر المخبر من المغيبات فينظرون الى السيف والماء والمرآة او القبور او الزجاج او غير ذلك فانهم
يخبرون في هذه الصور بواسطة الجن والنجم والرمال والصليب ومرسل البقاء او الشعير وغيره لكن
يخبرون بغير واسطة الجن على حسب اعمالهم فقط يكون كلهم في حكم الشريعة في اخبارهم كاذبين
وان اعتقدوا على صدقهم ما قالوا كانوا كافرين لان الله تعالى اخبر بكذبهم وكونهم بقوله تعالى لا يعلم
من في السموات والارض الغيب الا الله معناه لا يعلم الغيب احد من الجن والانس والملائكة الا الله
ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم من اتى كاهنا وصدقه فيما قاله فقد كفر بما انزل الله على محمد فيكون
هؤلاء شيخا كان او مريدا او غيرهما سببا لاضلال الناس وكونهم وجب على المفتي ان يفتي على مقتضى
الشرع في زاله هؤلاء البدعات التي تحدث في طريق دين الاسلام ولهذا وجب على القاضي ان يحكم مع افعال
بالشرع في دفع هذه البدعات التي تحدث فيه تحت قضائه لان الحكم في حقوق العباد مقدم على
الحكم في حقوق الله تعالى واضلال اعمال الناس لا يكون الا باحياء الشريعة فاعلم ان الامراء واربابا
الدنيا يحبون شيوخ هذا الزمان لان يدعوا لهم في ازدياد مناصبهم ودولتهم والحال ان مناصب
الدنيا ودولتها تبعدهم من روح الله كما قال الله تعالى ايحسبون انما نمدهم من مال وبنين نسارع
لهم في الخيرات بل لا يشعرون وقال الله تعالى انما اموالكم واولادكم فتنة والله عنده اجر عظيم وشيوخ
هذا الزمان يحبون الامراء واهل الدنيا ويتواضعون لهم طلب قلوبهم واخذ اموالهم ويدعون لهم
ليبعدهم عن الله تعالى وقال النبي صلى الله عليه وسلم من تواضع لغني لغنائه فقد ذهب ثلثا دينه
وقال عليه السلام في حديث اخر حب الدنيا رأس كل خطيئة وقال عليه السلام عز الدنيا بالمال
وعز الاخرة بالاعمال وقال عليه السلام من احب عالما فقد احبني ومن احبني فقد احب الله ومن اكرم
فاسقا فقد اعان على هدم الكعبة وقال عليه السلام من اهان صاحب بدعة ملأ الله تعالى قلبه امنا
وايمانا وقال عليه السلام من اهان صاحب بدعة امنه الله تعالى من يوم الفزع الاكبر اعلم انه يكره للخطيب
ان يقرأ الخطبة متكئا على سيف او قوس ولا يتغنى في خطبته ولا يمد فيها الا يمين ولا يقصر فيما
يمد ويكره للمؤذن ايضا وذكر في العناية المؤذن يجزم الراء في التكبير لما روي عن النبي عليه السلام
الاذان جزم والاقامة جزم والتكبير جزم وانه عليه السلام قرأ الاذان والاقامة كما علمها
الملك النازل من السماء اياه وذكر في كتاب قاضيخان يكره رفع الصوت بالذكر وعند ذكر الله
بالدق وارتفاع الرجل عن الارض حرام وبالضرب عليها حرام ويعتقدون هذه الافعال عبادة والحال
ان هذه الدق والارتفاع وضرب الرجل رقص والرقص حرام ومستحله كافر وذكر في جواهر الفقه
والفتاوى السماع والرقص الذي يفعله الصوفية في زماننا حرام لا يجوز الجلوس في مجلسهم والرقص
والغناء والمزامير في الحرمة سواء وذكر في الاحتساب ان استماع صوت الملاهي حرام واستماعه
فسوق والتلذذ به كفر وكذا الرقص وتحريك الرأس ان كان في مجلس القرآن او الذكر والوعظ مسح

فيحظر بهذا المجلس لا تقبل وذكر في البزازية وقد نقل صاحب الهداية ان المغني للناس اغناء لا تقبل شهادته لانه يجمعهم على ارتكاب الكبيرة وقال القرطبي ان هذه الغناء وضرب القضيب والرقص حرام بالاجماع عند مالك والشافعي واحمد في مواضع من كتابه وسيد الطريقة شيخ احمد النقشبندي صرح بحرمته ورأيت فتوى شيخ الاسلام جلال الملة والدين الكرماني ان من يستحل هذا الرقص كافر ولا علم الحرمة بالاجماع لزم ان يكون مستحله والدليل القرآن القديم والاستماع وضرب الرجل لعب واللعب حرام وحكمة التوحيد قرآن وجعل اللعب مغايرا الى القرآن تخفيف بالقرآن وهو كفر وذكر في الخلاصة من وصف الله تعالى بما لا يليق به او سخر باسم من اسمائه او بامر من اوامره او انكر وعده ووعيده يكفر تمت الرسالة

حمدا لك اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وصلوة على رسولك محمد سيد الانبياء وعلى آله واصحابه اولي الابصار والآراء ما دامت الارض وارتفعت السماء **وبعد** فان الفقير الى الله الباري كافي الاقحصاري اعانه الله تعالى فيما استعانه وصانه عما شانه يقول لما شاهدت سنة اربع والف في نظام العالم خللا وانتظام احوال بني آدم زللا خصوصا في دار الاسلام اصلح الله وسلمها الى يوم القيام فلذا بعد قضاء السنة والفرض وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض فالهمني بلطفه شأنه الحكم وافاض من فضله ما لم اكن اعلم القى على قلبي قوله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم وشرح صدري للتأمل في احوال الناس واسباب تغيرهم فلما تأملت بعونه اللطيف فيما كان منذ عشر سنين ونيف انكشف لي في ذلك وجوه واسباب والله اعلم بالصواب **الاول** الاهمال في العدالة والضبط بحسن السياسة وسببه عدم تفويض الامور الى اهاليها **الثاني** المسامحة في المشاورة والرأي والتدبير وسببه العجب والكبر في الكبراء واستنكافهم عن مصاحبة العلماء والحكماء **الثالث** المساهلة في تدبير العسكر واستعمال آلات الحرب عند محاربة الاعداء وسببه عدم خوف العسكر من الامراء ثم سبب جميع الاسباب وغاية ما في الباب طمع الارتشاء ورغبة النساء فاستخرت الله تعالى باكيا وعن نكبات الدهر شاكيا فاخترت ان اكتب مختصرا مفيدا في هذا الباب يشتمل على كلمات من جوامع الكلم في تجديد قواعد النظام وكتابا سديدا يتضمن خلاصة اقوال الاولين من المعارف والحكم في تأسيس بنيان الانتظام فاستصفيته من كتب قدماء العلماء والحكماء خصوصا من انوار التنزيل وروضة العلماء جعله الله العلي الاعلى عناية للامراء وهداية للوزراء واسوة للحكماء ونصرة للفقراء ورتبته على مقدمة واربعة اصول وخاتمة وسميته باصول الحكم في نظام العالم والله المستعان وعليه التكلان **المقدمة** في سبب نظام العالم وهو ان الله تعالى لما اقتضى بقاء العالم ببقاء نوع الانسان الى وقت معلوم وبقاؤه بالتناسل

وهو بالمعاشرة والتعامل احتيج الى اسلوب ينضبط به امر الانسان على وجه احسن في جميع الازمان فبالالهام من الله وتوفيقه رتبت قدماء العلماء وحكماء القدماء بني آدم على اربعة اصناف صنف للسيف وصنف للقلم وصنف للحرث والزراعة وصنف للحرفة والتجارة وجعلوا التصرف في الكل ملكا وامارة **اما الصنف الاول** فهم الملوك والسلاطين ونوابهم وسائر العسكر فالواجب عليهم ضبط جميع الاصناف والمحافظة بالعدالة وحسن السياسة بتدبير العلماء والحكماء والمقاتلة والمحاربة لدفع الاعداء والعمل بسائر ما لا بد منه للامراء كما سيجيء ان شاء الله تعالى **واما الصنف الثاني** فالعلماء والحكماء وسائر اصحاب القلم من القضاة والفقهاء فعليهم محافظة اوامر الله ونواهيه بالكتابة والرواية وتبليغ احكام الشريعة الى جميع الاصناف والرأي والتدبير والمشاورة وتعليم الدين والديانة وترغيب الخلق على العبادة وحسن المعاشرة والدعاء بالخير لصلاح الجميع عموما ولصلاح السلطان خصوصا **واما الصنف الثالث** فاهل الحرث والزرع الموسوم في زماننا بالرعايا فعليهم السعي والجد في اسباب المعاش بالحرث والزرع والاعمال لكفاية جميع الاصناف فهذا افضل الاعمال بعد العلم والجهاد **واما الصنف الرابع** فارباب الصنائع واصحاب التجارة فعليهم السعي فيما لا بد منه للاصناف من الامور الصناعية واموال التجارة وما يناسبهم مما ينتفع به الخلق واما المكلف الخارج عن الاصناف فعند الحكماء الاسلامية لا يترك على حاله بل يجبر على ان يكون من احدها وعند بعض الفلاسفة قيل يقتل لانه يكون كلا على الناس فثبات كل صنف على عمله المخصوص له يوجب نظاما في الملك واهماله يوجب خلافه فعلم منه ان لا ينبغي ان يكلف او يجبر صنف على عمل صنف آخر لانه يوجب اختلالا وتشويشا كما وقع في هذا العصر يجبر الرعايا واهل الصنائع على المحاربة باهمال العسكر فيها وهذا من سنة [illegible] الى الآن وما دام محافظة السلطان على الترتيب القديم بموجب الشرع القويم يزداد الملك نظاما واحوال بني آدم انتظاما والسلطنة قوة واذا وقع الاهمال في رعاية هذا الاسلوب وجانب ذلك السمت المرغوب يسري الفساد في الملك والضعف الى الامارة من الجوانب الاربعة وقد يفضي الى الانتقال الى الغير اللهم احفظ الممالك الاسلامية من الاختلال وآمن الدولة العثمانية عن موجبات الانتقال آمين بآل الجلال والجمال **الاصل الاول** في سبب نظام السلطنة وامتدادها العمدة فيه العدالة وحسن السياسة قال الله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان يندرج فيه جميع امور الخير للرعية والسلطان قال النبي عليه السلام زين الله السماء بثلث بالشمس والقمر والكواكب وزين الارض بثلث بالعلماء والمطر وسلطان عادل وقال عليه السلام العدل عز الدين وقوة السلطان قيل من حسن سياسته دامت رياسته قيل لا تتم الرياسة الا بحسن السياسة يقال ثبات الملك بالعدل اردشير بابك اذا رغب الملك عن العدل رغبت الرعية عن المطاعة وعنه لا سلطان الا برجال ولا رجال الا بمال ولا مال الا بعمارة ولا عمارة

الا بالعدل وحسن السياسة • قيل لا يكون العمران الا حيث يعدل السلطان • قيل دولة الملوك في العدل قيل
خير الملوك من احسن في فعله ونيته • وعدل في جنده ورعيته سال يزدجرد حكيما باصلاح الملك فقال
الرفق بالرعية • واخذ الحق منهم بغير عنف • والتودد اليهم بالعدل وامن السبل • وانصاف المظلوم
ابن طاهر سال بعض الزهاد كم تبقى هذه الدولة فينا قال ما دام بساط العدل في هذا الايوان • ان الله
لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم قيل من طال غفلته زال دولته • قيل الغافل من الملوك من اجتمع
فيه خصلتان الانهماك في اللذات • واضاعة الفرص بعض العلماء لا سايس مثل العقل ولا
مثل العدل • ولا سيف مثل الحق • ولا عون مثل الصدق قيل العدل حصن وثيق في راس جبل لا
يحطمه سيل ولا يهدمه منجنيق • قيل الملك العادل مكنوف بعون الله • ومحروس بعين الله •
قيل لما مات انوشروان طافوا بتابوته في جميع مملكته • وينادي مناد • من له علينا حق فليات فلم يوجد
احد • له عليه درهم في ولايته • فيا عجبا من هذه القصة العجيبة فان فيها العبرة عظيمة للملوك الاسلام
وعبرة كبيرة لامرائه لو كانوا يتفكرون • ثم لا بد للسلطان من ان يفوض كل امر الى اهله كما اشار اليه
تعالى ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها • والا تشتت قلوب المستحقين عليه فيترتب الخلل كما وقع
في هذا الزمان • فان الف الف من العلماء والفصحاء لا يملك قليلا وعرق واحد كثيرا ابن الرومي نظم
فما بكثرة الفضل وصاحب العقل واحد الكثير قال عليه السلام من ولي واحدا في رعيته • اولى منه فقد خان
الله ورسوله • وجماعة المسلمين • قيل اذا ساد اللئام باد الكرام • اذا ارتفع الوضيع اتضع الرفيع
اذا ملك الاراذل • هلك الافاضل • دولة الاشرار • محنة الابرار • ومن اجل الغنائم • دولة الاكارم
قيل لبزرجمهر كيف اضطربت امور آل ساسان وفيهم مثلك قال استعانوا باصاغر العمال على الكبار
الاعمال فال امرهم الى ما آل وفي الجواب تنبيه عظيم في هذا الزمان الى آل عثمان ابد الله دولتهم الى
انقضاء الزمان وانقراض الدوران • ثم لا بد للسلطان من ان يختار وزيرا عالما فاضلا فان الوزير اذا
صلح صلح الملك واذا فسد فسد اللهم اصلح قال النبي عليه السلام اذا اراد الله بامير خيرا جعل له وزير
صدق ان نسي ذكره وان ذكر اعانه واذا اراد غير ذلك جعل له وزير سوء ان نسي لم يذكره وان ذكر
لم يعنه • قيل لا تسال عن السلطان من هو وانظر الى الوزير من هو كان لاسكندر وزير فتعقبه مدة
طويلة ولم ينبهه على عيب فقال له يوما لا حاجة لي في مثلك فاني انسان والانسان لا يخلو عن
الخطاء والنسيان • فان لم تقف على خطاء مني فانت جاهل • وان وقفت وسترت فانت خائن تعالى
الامين من الوزراء من يصحب الملوك بالصدق في المناصحة • ومنهم من يصحبهم بالمداراة والمداهنة
ثم يجب ان يبجل العلماء والصلحاء واهل الدعاء ويكرمهم ويعظمهم ويجلب قلوبهم باحسانه وانعامه
ويستعين بدعائهم ومشاورتهم وارائهم ويقربهم ويعتمد على قولهم فوق ما يعتمد على قول غيرهم اذ لا
يقع منهم خيانة ولا حيلة ولم تسمع قط فانهم ورثة الانبياء وسبب صلاح الدنيا والعقبى قال
انما تقوم الدنيا باربعة بعلم العلماء وعدل الامراء وعبادة الصلحاء وسخاوة الاسخياء قال النبي

عليه

عليه السلام النظر في وجوه العلماء عبادة قال النبي عليه السلام يوزن مداد العلماء ودماء الشهداء يوم
القيمة فلا يفضل احدهما على الاخر قيل خير الامراء من يجالس العلماء وشر العلماء من يجالس الامراء • قيل
خير الملوك • من تمكن في قلوب رعيته محبته كما توقر هيبته بخمسة اشياء • اكرام شريفها • ورحمة ضعيفها
واعانة لهيفها وكف عدوان عاديها • وتامين سبل رائحها وغاديها • ولا بد للملك ان يكون مبسوط
اليدين لحلوح لا يتبعه الا لغرض دنيوي • ولا يكون انعامه واحسانه مخصوصا بطائفة بل الانعام
موقوفة على العسكر والعلماء والحكماء والبلغاء والفقراء واهل الحرفة قيل الانسان عبيد الاحسان
بعض الحكماء • اتعجب ممن يشتري العبيد بماله • كيف لا يشتري الاحرار بفعاله الشافعي رحمه الله نظم
احسن الى الاحرار تملك رقابهم • وخير تجارات الكرام اكتسابها • علي رضي الله عنه احسن الكنوز محبة القلوب
قيل من حفظ ماله • ضيع رجاله • قيل لاسكندر لم لا تكثر الاموال كما كان يفعل الملوك • فقال كنوزي
هم اصحابي كثير الاموال منهم لا في البيوت قيل من ليس له احسان • ليس له اخوان • ابو الطيب نظم
لمن تطلب الدنيا اذا لم ترد بها • سرور محب او اساءة مجرم ولقد احسن من قال نظم حسن الفعال
من الصعلوك مقصود • والمرء بالفعل مذموم ومحمود فانه قد يرفع الانسان اربعة • العلم والحلم والاحسان
والجود البستي اذا ملك لم يكن ذا هبة • فدعه فدولته ذاهبة وله نظم من جاد بالمال مال
الناس قاطبة • اليه والمال للانسان • فان من كان للخير مناعا فليس له على الحقيقة اخوان و
خلان • من رقي درجات الهمم عظم في عيون الامم • من كبر همته • كثر قيمته بعض الحكماء • الملك
للخلق كالجبل للارض فلا بد ان يكون وقورا حليما وصبورا امينا لا مستعجلا في عقوبة رجل اذا سمع في حقه
شيئا ولا ياس منه احد فيفسد قلوب الرعية عليه واذا جلس مقام ابيه يجب ان يبجل اخلاء
ابيه لان الحب والبغض يتوارثان فانهم لا يكادون يخلون بينه وبين مكروه ولا يقدم احداث القوم
عليهم لئلا تفسد قلوبهم عليه • بل لا بد للملك ان لا يجالس الاحداث مطلقا • قيل مجالسة الاحداث
مفسدة الدين فصل قيل علامة ادبار دولة الملك ان يصحب الاحداث ومن لا معرفة له بالعواقب
وان يعضد اهل مروته بالاذى وان ينقض خراجه من قدر مؤنة ملكه وان يكون دون نيته • وتعبيده
للهوى لا للراي ولا استهانة بناصح العلماء قيل علامة ادبار الامارة كثرة الطاعون وقلة العمارة
يقال ثلثة تجر الهلاك الى الملك ان تامر على عقل الملك اللذات والشهوات • ومجالس الوزراء المتقضي
لتخالف الاراء • ويكون الجنود عن الجهاد • مع ترك المناصحة في الجهاد • واظهر العلامات ترك العمل
باحكام الشرعية وعدم المبالاة بتنفيذها • واقربها غلبة الظلم وشيوع جور العسكر وعدم
المبالاة بذلك • فاذا وقع شيء من هذه العلامات في الملك او ظهر في ملكه يجب على الوزراء والعلماء
اخبار في تحاول • وعلى السلطان دفعه • وترك به اهمال ولا بعد التوجه والهجوم فلما عكس
دفع الهجوم ابن عباس رضي الله عنه رفعه قال النبي عليه السلام ان من اشراط الساعة اماتة الصلوة
واتباع الشهوات ويكون الامراء خونة والوزراء فسقة خوشب سلمان رضي الله عنه وقال

وأخبرني ان هذا كائن قال نعم يا سلمان عندها قلب المؤمن يذوب كما يذوب الملح في الماء ولا يستطيع
ان يغير قال او يكون ذلك قال نعم يا سلمان ان اذل الناس يومئذ المؤمن يمشي بين اظهرهم
بالمخافة ان تكلم اكلوه وان سكت مات بغيظه اللهم ادفع عن الدولة القاهرة العثمانية
هذه العلامات بحرمة حبيبك محمد سيد السادات آمين يا قاضي الحاجات

الاصل الثاني

في المشاورة والاستخارة والرأي والتدبير قال الله تعالى وشاورهم في الامر ولا يخفى انه عليه السلام
كان اعلمهم بجميع الامور وانما قال هذا ليكون سنة وطريقة لامته فينبغي للسلطان ونوابه ان
لا يستبد برأيه بل يستشير بكثير من العلماء والعقلاء واهل التجربة من اركان الدولة تحرزا عن
الخطاء قال النبي عليه السلام المستشير معان عمر رضي الله عنه ما تشاور قوم الا هدوا الى ارشد
امرهم سليمان عليه السلام يا بني لا تقطع امرا حتى تؤامر مرشدا فاذا فعلت فلا تحزن قيل من
بدء بالاستخارة وثنى بالاستشارة فحقيق ان لا يضل رأيه يقال من اجتهد رأيه واستخار
ربه واستشار صديقه فقد قضى الله في امره ما احب الحسن الناس ثلثة رجل ونصف رجل ولا رجل
فاما الرجل فذو الرأي والمشورة واما نصف الرجل فالذي له رأي ولا يشاور واما الذي
ليس برجل فهو لا رأي له ولا يشاور وقال عليه السلام لا صواب مع ترك المشورة قيل اي لمن تفرد
برأيه يقال اعقل الرجال لا يستغني عن مشاورة اولي الالباب واقرع الدواب عن السوط واقرع
النساء عن الزوج علي رضي الله عنه نعم الموازرة المشاورة وبئس الاستعداد الاستبداد والرأي

نظم شاور سواك اذا نابتك نائبة يوما وان كنت من اهل المشورات فالعين تنظر منها ما دنا ونأى
ولا ترى نفسها الا بمرآة كان عمر رضي الله عنه اذا نزل به الامر المعضل دعا الفتيان واستشارهم
وقال هم احد قلوبا قيل رأي الشيخ كالزند الذي انثلم ورأي الشاب كالزند الصحيح يعدي بأيسر
اقتداح الحكماء اجعل سراج الحرب احد ومشورتك الى الف فيلسوف الهند بالرأي ينال ما لا ينال
بالقوة والجنود قيل الرأي السديد احمى من الايدي الشديد قال المنصور لو لم ... عني اثنين
لا تقل من غير تفكر ولا تعمل من غير تدبير قيل العقل المعقول امضى من الباتر المصقول فضل من
سهل الرأي يسبق ثلم السيف والسيف يسبق ثلم الرأي الحكماء جازم في تجارب ... الف فارس
فان الفارس يقتل عشرة او عشرين والحازم قد يقتل جيشا كاملا بحزمه وتدبيره قال النبي عليه السلام
الحرب خدعة قيل اذا لم تغلب فاخلب الحكماء كن بحيلتك اوثق منك بنجدتك وبحيلتك ارجى
منك بشدتك قيل المكر ابلغ من النجدة قيل **نظم** الرأي قبل شجاعة الشجعان هو اول وهي
المحل الثاني لقمان يا بني شاور من جرب الامور فانه يعطيك من رأيه ما قام عليه بالغلاء وانت
تأخذه بالمجان اسكندر لا تستحقر الرأي الجزيل من الرجل الحقير فان الدرة لا تستهان لهوان
غائصها

فصل قيل يجب على المستشير ... اشياء احدها كثرة الشركاء لانتشار التدبير
والثاني تحاسد الشركاء لحصول الهوى والغرض والثالث ان يملك التدبير من غائب عن الامر المتعلق به

دوخ

ينبغي بل خ

من باشر فانه يجمع المباشر الحاضر علي رضي الله عنه لا تدخلن في مشورتك بخيلا يعدل بك عن الفضل
ويعدك الفقر ولا جبانا يضعفك عن الامور ولا حريصا يزين لك الشره فان الجبن والبخل
والحرص غرائز يجمعها سوء الظن بالله فدل ما ذكر من محاسن العبارات واحاسن الاعتبارات
على ان الرأي والمشورة من اهم المهمات واتم المختارات وقد اهملا في هذه الايام واسقطا عن
محل الاهتمام فلذلك توجه الخلل الى الامور ووقع التزلزل والفتور صرف الله قلوب الائمة
والوزراء الى نجح اراء العلماء والعقلاء والف بحرمته بين قلوبهم وجعلهم مصيبين في جميع
خطوبهم آمين يا ارحم الراحمين

الاصل الثالث

في وجوب استعمال الات الحرب والقتال
وتدبير العسكر وتحريضهم قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا خذوا حذركم اي تيقظوا واستعدوا
وقال الله تعالى وليأخذوا حذرهم واسلحتهم والحذر كل ما يتحصن به الغازي كالدرع ونحوه
ويشمل الحزم والسلاح موصوف فاخذ كل منهما فرض لازم لا يجوز تركه عند المحاربة وقد شاع
في هذا الزمان تركهما فلذلك كثر الفرار عند الزحف خصوصا في ديارنا وفي ذلك العصر مبادرة
امراء العسكر باستعراض جنودهم بانفسهم والاهمال لهم في ذلك وقد يجب على الامير ان يستعرض
جنده بنفسه فينظر في عدتهم وعددهم ولا يعتمد في ذلك على احد غيره كما كان هذا عادة
للملوك السالفة

حكاية استعرض اسكندر جنده فتقدم اليه رجل على فرس اعرج فامر
باسقاطه فضحك الرجل فاستعظم اضحكه في هذا المقام وقال له ما اضحكك وقد اسقطتك
قال التعجب منك قال كيف قال يحتمل آلة الهرب وتحتاج آلة الثبات ثم اسقطتني فاعجبه قوله
واثبته

حكاية استعرض عمرو بن الليث عسكره فمر به رجل على فرس اعجف فقال عمرو
لعن الله هؤلاء يأخذون المال ويسمنون اكفال نسائهم فقال الرجل ايها الامير لو نظرت الى
كفل امرأتي لرأيته اهزل من كفل دابتي فضحك وامر له بمال وقال خذ وسمن به كفل دابتك
وكفل امرأتك وبالجملة استعراض الجنود وتتبع عددهم واسلحتهم واتخاذها ثم استعمالها
هي العمدة في المحاربة والمقاتلة فلا بد من الاهتمام في هذا الامر خصوصا في هذا العصر ونقل
ما شاهدناه في هذا التاريخ من العجز عن المقاومة مع الكفار ليس الا لاهمال هذا الامر الخطير
والغرض الكبير وقد جربنا في ديارنا من خمسين سنة ان اعداءنا من اهل الحرب كلما اخترعوا
نوعا من الاسلحة واستعملوه غلبوا علينا ثم اذا اتخذنا مثله واستعملناه غلبنا عليهم بعون
الله العلام لقوة الاسلام اما في هذا الزمان فان الاعداء قد بالغوا في استعمال بعض الاسلحة
المحدثة كالبنادق ونحوها واهمل عسكرنا في اتخاذ مثلها واستعمالها بل اهملوا في استعمال
الاسلحة القديمة ايضا فوقعوا فيما وقعوا هداهم الله الى الخير ونصرهم فكان العدو كيوم
الشوم وعدم ولم يبق لنا لا هول لم ينل الامال ثم يجب التحريض على القتال قال الله تعالى حرض
المؤمنين على القتال وكذا يجب حثهم على الصبر والثبات عند القتال قال الله تعالى فان يكن

منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله والله مع الصابرين اي بالنصر
والمعونة قال عليه السلام لا تتمنوا لقاء العدو واسئلوا الله العافية فاذا لقيتموهم فاصبروا
واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف علي رضي الله عنه الصبر مطية الظفر قيل المقناطيس كما
يجذب الحديد يجذب الصبر الظفر قيل بالصبر على الحديد تتنعم في الذهب الجديد قيل لبعض
بني المهلب بم نلتم قالوا بصبر ساعة قيل الصبر درج يفضي بمن عرج الى الفرج قيل الصبر
مفتاح الفرج ● عظائم البلايا قالوا ينبغي للقائد في الحرب ان يكون فيه اخلاق من البهائم شجاعة
الديك ● وقلب الاسد وحملة الخنزير وروغان الثعلب وصبر الكلب على الجراحة وحراسة
الكركي وحذر الغراب ● وغارة الذئب ● قيل السلامة في الاقدام ● والموت في الاحجام ●
قيل الشجاعة صبر ساعة ● ان اسباب الشجاع محبب حتى الى عدوه والجبان مبغض حتى
الى امه ● هذا مشاهد في حروب الروم خصوصا في ديارنا فان اهل الحرب من الكفار اذا شاهدوا
الشجاعة من بعض غزاتنا احبوه ومدحوه وقد يكون ان جمعوا اليه هدية ● واذا احسوا الجبن
من بعض ابغضوه وقدحوه وقد يكون ان ارسلوا اليه شيئا من حلي النساء قيل لا تضيعوا امر من
حاربت فانك ان ظفرت لم تحمد ● وان عجزت لم تعذر ● ثم ينبغي لامير العسكر ان اوصى بعضهم
ببعض بعض العرب ما لقينا كتيبة ومنها علي رضي الله عنه الا وقى بعضنا ببعض كتب ابو بكر رضي
الله عنه الى خالد بن الوليد رضي الله عنه حين وجهه الى اهل الردة اعلم ان عليك عيونا من
الله ترعاك وتراك فاذا لقيت العدو فاحرص على الموت توهب لك السلامة اوصى الرشيد
عبد الملك بن صالح امير سريته فقال انت تاجر الله لعباده فكن كالمضارب الكيس ان وجد
ربحا تجر والا تحفظ براس المال ولا تطلب الغنيمة حتى تحرز السلامة ● ثم السلطان لو اضطر
الى المحاربة لا يتقدم بنفسه بل يقوم تحت رايته متحصنا بعدده وعدده ويعين لباسه ساعة
فساعة ● واذا جلس مكان العدو بالعين لا يتركهم لرأي اولي التعصب لا يخرج عن قلوبهم
قد شاهدناه في هذا التاريخ من امراء ولاية بغداد وقد ارادوا الى فانهم خذلهم الله تعالى
قد اضمروا التعصب من خمسين سنة ونيف ثم لما احسوا الغفلة اغتنموا الفرصة وفعلوا
ما فعلوا ● ولعمري ان وقع الاهمال في امرهم بعد لعادوا لما اعتادوا فلا تبرح الى الان ربنا
افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين الاصل الرابع في اسباب
الظفر والعون من الله تعالى ● وموجبات الهزيمة اعاذنا الله منها العمدة فيها الصلاح والتقوى
في العسكر قال الله تعالى ان الله مع المتقين ● وقال ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون
وقال استعينوا بالصبر والصلوة ولا شك ان الظفر مع العون ولا عون الا مع قوم
كان الله معهم ● فاهم ما يجب على السلطان والامراء ان يأمروا عسكرهم بالتقوى والصلاح
والصبر والصلوة ويمنعوهم عن الفسق والعصيان والميل الى البدع والشهوات وذلك

الغفلة

بمجلس

من تحسين السياسة والضبط وسهل بالالتفات الى احوالهم والاعراض عن اشرارهم ● ثم السبب الدعاء
من العلماء والمشايخ والضعفاء والفقراء ● وهممهم فان همة الرجال تقلع الجبال قال عليه السلام
لا يرد القضاء الا الدعاء ولا يزيد في العمر الا البر وقال عليه السلام انما تنصرون بضعفائكم فلا بد
من المراجعة والالتفات الى هذه الطائفة بالانعام والاحسان والاكرام ليجذب قلوبهم ويشرح
صدورهم الى الدعوات الصالحات بالاخلاص وحسن النيات فان فيها نفعا عظيما للخواص والعوام
ويجب الاحتراز عما يوجب اذاهم لئلا ينكسر قلوبهم ولا ينقبض صدورهم فان فيه ضررا لجميع
الانام وفي هذا العصر لا يشاهد هذا بل يوجد فيما بين اكثر الورى الا الاعراض والاستنكاف
والاذى والاستخفاف خصوصا في هذه الطائفة الخاصة اصلحهم الله ● ثم السبب همة السلطان وعزيمته
على ضبط العسكر بالوعد بالاحسان والانعام عند الغلبة ثم الوفاء بعهده ● والتهديد بالقهر
والعقاب عند الهرب عن المحاربة وقد شاع الهرب عند الزحف في حروب الروم خصوصا في ديارنا
فلا بد من التفتيش والاهتمام الا ان يكون الهرب للرأي كما قيل الهرب في وقته خير من الصبر
في غير وقته ● سال عمرو بن العاص عن معاوية رضي الله عنهما اري لك في بعض الاوقات اقداما
واحكم بشجاعتك واري في بعضها احجاما واحكم بجبنك ● فقال معاوية رضي الله عنه شجاع
اذا ما امكنتني فرصة ● اذا لم يكن لي فرصة فجبان ● ثم السبب عزيمة الجيش على المحاربة لاعلاء
دين الله واعلاء كلمته لا اخذ المال ونيل الجاه ● قال عليه السلام ثلثة حق على الله عونهم المجاهد
في سبيل الله ● والناكح يريد العفاف ● والمكاتب يريد الاداء ● ثم السبب طاعة العسكر وانقيادهم
لاولي الامر مع اتفاقهم وتالفهم بالمودة والمواخاة واجتنابهم عن التفرقة والمعاداة هذا
المعنى من اهم المهمات وقد فقد في هذا العصر حيث كثر الخلاف والشقاق وشاع بينهم العناد والنفاق
فلا بد من تدارك الاتفاق ● فمجمع اعانة هذه الاسباب لا بد من حسن الاعتقاد والتوكل على الله
الملك الوهاب ● والتوسل بمعجزات رسوله الهادي الى سبيل الصواب ● واما ما يوجب الانهزام
والانكسار ● وما يورث تسلط الكفار فهو الاهمال في العمل بما تلونا من الاخبار ● والاصل
فيه العصيان والبغي في العسكر فان الله تعالى اوحى الى بعض انبيائه اذا عصاني من يعرفني سلطت
عليه من لا يعرفني قال عليه السلام لا ظفر مع البغي ● ويدل عليه نظر العقل فان الفحشاء والمنكر
والبغي خيانة في الدين والخائن خائف والخائف لا يخلو من الانهزام ● وقد بدا البغي في ديار
الروم بين عساكر المسلمين منذ ثلث سنين فان كثيرا منهم طغوا في البلاد ● فاكثروا فيها
الفساد ● بهتك اعراض المسلمين ونهب اموالهم ● والتعرض لنسائهم واولادهم ● واغارة
اموال الرعايا ● واذاء الفقراء والضعفاء خصوصا الطائفة الخاصة فسلط الله الاعداء
على عساكر الروم فبالغوا في الهجوم ● واخذوا قلاعا كثيرة ● واظهروا اعجوبة كبيرة وفعلوا ما فعلوا
وما وقع هذا في عسكر الاسلام الا باهمال الضبط والسياسة ● والتقصير في اداء وظايفهم

وذخايرهم ولعمري ان اكثر ما وقع من الاختلال • ما وقع الا بسبب الطمع في المال من غير تمييز الحرام
عن الحلال • نبه الله قلوب الامراء والوزراء عن هذه الاحوال • انه القادر الكبير المتعال • ثم السبب
عدم ترتيب الوظيفة ثم العزوف واستصغار العدو • فلا بد من التوجه والرجوع الى الله المتعال
عن موجبات الغفلة والضلال • والتوقي عن الاهمال في تدبير المال • اللهم يا محول الحول والاحوال
حول حالنا الى احسن الحال **الخاتمة** في الصلح والعهد • قال الله تعالى الصلح خير وقبل الحرب صعبة
وبعده • والصلح امن وسرور • كيف وهو اعظم الخطايا محاربة من طلب الصلح • ادبر بابيك لا تستعمل
السيف لمن عصى حيثما يكفي العصا وما انصفه للعدو بالصول والفصل اذا كان يؤثر فيهم
القول الفصل قبل الصلح بقاء الاجال • وحرم الاموال • قال الله تعالى ان العهد كان مسئولا وفي الحديث
خمس بخمس • ما نقض العهد قوم الا سلط الله عليهم عدوهم • وما حكموا بغير ما انزل الله الا فشا فيهم
الفقر وما ظهر فيهم الفاحشة الا فشا فيهم الموت • وما طففوا المكيال الا منعوا النبات واخذوا
بالسنين • ولا منعوا الزكوة الا حبس عنهم القطر وهذا اخر الكتاب والله اعلم بالصواب • وفي هذا القدر
لمن تأمل كفاية • والكلام ليس له نهاية يا عالما بجميع الحال في الطلب نرجو النجاة من الاهوال والكروب
اعط الخلاص من الاوزار قاطبة وارحم عبيدك خلصنا من التعب • ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في
امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين • اللهم انصر جيوش المسلمين وانصر عساكر الموحدين
واكتب السلامة على الحجاج والغزاة والمجاهدين والمسافرين • والحمد لله رب العالمين • تم

وقع الجمع والاتمام بعون الله العلام في ذي الحجة الحرام لاربع والف عام
من هجرة النبي عليه السلام تم

الحمد لله الذي علم في الازل بعين علمه بذاته جميع ما ظهر ويظهر الى الابد من ممكنات صفاته انه على نحو ما عليه من
علما كليا بكلياته وجزئياته وكيفياته وانه مع الكل حاضر لانه الاول والاخر والباطن والظاهر
وكل ما لا يخفى عليه شيء مما في الضماير ثم لا يتقيد علمه بزمان او مكان فيحجبه حاجب او يستره ساتر لكون
لكون علمه بما في الماضي والغابر كعلم الحال الاتي جزما بلا تردد واصلي على انه بلا تعدد فلا يتغير الدهر
والدهر والصلوة على النسخة الكاملة الجامعة الحاملة لجميع المظاهر محمد فخر الاوايل والاواخر
وصلى الله عليه وعلى اله وعلى وارث حاله ومقامه الفاخر اما بعد فاعلم ايها المشتاق الى التطلع على حقيقة
التوحيد الذي يطابقه صريح الكتاب العزيز المجيد ويوافقه صحيح الخبر بالجواب لعبيد كما قال الله
ونحن اقرب اليه من حبل الوريد ان تحقيقه على وجه الايقين مسبوق بمقدمات تسمى بها سابقة
التمهيد الاولى ان حقيقة كل شيء كيفية تعينه في علم الحق سبحانه ووجود كل شيء تعين الوجود
الحق من حيث حقيقة ذلك الشيء الذي كانت شانه فالحقايق تعقلات الاشياء كما ان الاشياء
تعينات تلك الحقايق اي تعينات الحق من حيث تلك الحقايق الثانية ان تعين الشيء صفته ووجوده

كل شيء لما كان تعين الوجود الحق كان صفته والاشياء من حيث هي تعينات الحقايق التي هي شؤون الحق صفاته
ومن حيث انها تعينات الحق من حيث تلك الحقايق صفاته ايضا فكان الاشياء بالحيثيتين تعينات شؤونه
او تعينات وجوده كانت اسماؤه الدالة عليه وصفاته وكل من الاسم والصفة في طور التحقيق عين المسمى
والموصوف من حيث الوجود والشهود وغيرهما من حيث المفهوم والمعقول والحدود الثالثة ان اتحاد المفهوم
والهوية مع اختلاف المفهوم والماهية هو الذي يدل عليه صحة الحمل بهو هو بالمواطاة الخارجية وذلك
مما اتفق عليه اهل المعقول والمنقول بالكلية الرابعة ان وجود الحق لما اتحد هويته كما قلنا واختلف
الموجود اعلم ان التعددات انما هي بحسب التعينات التي هي صفته واسمه فالصور من حيث هي متعددة
متفاوتة وصور الاسماء والنسب المعبر عنها بالتعينات الاعتبارية لا صور المسمى الا باعتبار ان الاسماء
في الوجود عين المسمى فالمتعددات من حيث النسب هي المفهومات وصور تلك النسب واحد من حيث الذات الحقيقية
وهذه هي الوحدة الحقيقية التي تثبت لكل ماهية بالنسبة الى افرادها الوحدة وحدة عددية او المتكثرة
فنسبة هذه الوحدة الحقيقية الى الوحدة العددية وكثرتها سواء من حيث ان كلا منهما صفاتها وعوارضها
اللاحقة بحسب نسبتها الاحدية الى القوابل المتعددة بجهاتها كالابصار المتعلق بعين مبصر الخامسة
كما ان افراد كل ماهية صور نسبتها الى افرادها وهي في الكل كذلك صور التعينات المسماة بالموجودات
بالنسبة الى الماهية المطلقة الشاملة لها المسماة بالوجود الحق فكل موجود هو الوجود الحق في
حقيقته وصور صفته اعني تعينه اللاحق بحسب مرتبته في الظاهر السادسة ان التعينات
المذكورة للوجود ان كانت في مرتبة لا تعين نسبته الوجود الحق اليها بان لا يعينها التعدد الذي
بل التعدد العقلي فقط يسمى تلك التعين شيئية الثبوت ويسمى تلك المرتبة حضرة المعاني والاعيان والاسماء
والحقايق وهي المسماة بعالم الجبروت عند الامام الغزالي رحمه الله وان كانت مرتبة تعين نسبة
الوجود اليها التعدد الوجودي اضافي المسمى بشيئية الوجود فان لم تبلغ الى حد يدركها القوى
الجسمانية من الخيال والحس بل انما يدركها العقل اضافي باثارها كالقوى السبع الجسمانية الروحية
في البدن تسمى تلك المرتبة حضرة الارواح النورية والملكية من العقول والنفوس وهي الحضرة
الملكوت الاعلى والاسفل وعند الشيخ الكبير عالم الجبروت عالم النفوس والا فان بلغت الى حد يدركها
يدركها الخيال المطلق فهي حضرة المثال المطلق البرزخ الجامع بين الطرفين وان بلغت الى حد يدركها
الخيال المقيد بالجسم انه فهي حضرة المثال المقيد وان بلغت الى حد من شانه ان يدركها الحس فهي
حضرة الحس والشهادة والملك فهذه المراتب الكلية الخمس تسمى الحضرات الخمس ولكن فوقها مرتبة التعينات
الكلية التي لا تعين فوقها تسمى الاسماء الذاتية والمفاتيح الاول كذا ذكره الشيخ في شرح الحديث
السابعة ان حضرة المعاني والاسماء هي التي تظهر منها مبدائية الحق وفياضيته لا من ما قبلها
حضرة الذات التي هي لاستهلاك التعينات فيها مرتبة الغنى عن العالمين ومرتبة كان الله ولم يكن
معه شيء ومرتبة كنت كنزا مخفيا كذا في الفصوص والفكوك ففي تلك الحضرة التي هي حضرة المعاني

والاسماء بتوجه النفس الرحماني الى الحقايق باعطاء الوجود اياها بحسب قابلية كل منها المعلومة
ثم الارادة حسب العلم ثم القدرة حسب تعيين الارادة فالتوجه الحاصل بين الارادة التابعة
للعلم التابع للمجموع وبين القدرة وهو مفاتحها والقول الالهي المسمى بالخلق والتكوين وليس ذلك
الا بالجمع المسمى بالنكاح الاول بين تلك الحقايق التي عينها العلم وميزتها الارادة واظهرها القدرة
كل ذلك لطلبها الوجود بلسان استعدادها اما ترتيب ظهوراتها فبحسب ترتيب تمام الاستعداد
واما حكمها فبحسب اولية الطلب للظهور فاي حقيقة من تلك الحقايق حصلت الثامنة اي
الحقايق العلمية ان كانت معتبرة لا باحوالها تسمى حروفا غيبية ومع احوالها تسمى كلمة
غيبية والوجودية بلا احوالها حروفا وجودية ومعها كلمات وجودية فالدالة منها على جملة
مفيدة آية والبعض الجامع لتلك جمل سورة ومجموع المعقولات او الموجودات باعتبار التفصيل
فرقانا وباعتبار الجمع قرآنا ولكون جمعها في الانسان الكامل يسمى بنفسه ايضا قرآنا او باعتبار
الواردة عليها من الحق ايضا قرآنا فافهم التاسعة ان حضرة الاسماء اعلى الحضرات واعلى جهات
اعلى هذه الحضرة وهي امهات الاسماء الالهية التي هي الحيوة والعلم والارادة والقدرة
والقول والاقساط اذ ما تحققها كالسدنة لهذه السبع وهي كالظلال والسدنة للاسماء
الذاتية التي هي مفاتيح الاول وهي الحقايق الكلية التي ليس فوقها الا الحقيقة المطلقة
الهوية الكبرى وهي احدية جمع تلك الحقايق فكما ان ما تحتها من الاسماء الالهية مستهلكة
في احدية اطلاقها كذلك هي مستهلكة في احدية جمع جميع الحقيقة الكبرى العاشرة ان اعلى هذه
المراتب الالهية التي يمكن ان يشار اليها عقلا وبذكر اسمها هو المسمى بالتعين الاول الحقيقة
المطلقة وذلك اعتبار انها هو هو وهو المسمى بالذات والالوهية خاصة وهي مرتبة الاسماء
المسماة بالتعين الثاني فالله اسم الذات وتلك المرتبة معا كما ان الرحمن اسم ذات الوجود الذي
هو الرحمة العامة اذا عرفت المقدمات سهل شرح قوله رضي الله عنه شعر كنا حروفا عاليات
لم نقل متعلقات في ذرى اعلى القلل انا انت فيه ونحن انت وانت هو والكل في هو هو فسئل
عمن وصل لك ثم حاصل البيت الاول اشارة الى ان الحقايق المسماة بالاعيان الثابتة
اذ لا غير مجعولة ثم الحقايق كما ترى كيفيات تعين الاشياء في علم الحق سبحانه وعلمه ازلي فكذا
كيفياته اذ لو لم تكن ازلية كان الحق سبحانه في الازل جاهلا بالعلوم ثم حدث تعالى الله عن ذلك ثم
انها غير مجعولة وغير مخلوقة لانها صفات الحق وشؤونه فلا تتصف بالجعل لكونها من مراتب الالوهية ولو
كان ذات الحق سبحانه محلا للحوادث وهو محال وشيئيتها شيئية الثبوت والمتعين بالجعل الا ما هي
من مراتب الكون وشيئيته شيئية الوجود والفرق بين الشيئيتين ان شيئية الثبوت هي المذكور
في قوله تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون وهو الثابت في علم الله تعالى لا ما هو الثابت
عند المنزلة وشيئية الوجود هي المذكور في قوله تعالى هل اتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا

منكشفا

منكوسا هو الوجوب المحقق فالقاعدة ان الجعل والخلق عبارة عن اضافة الوجود الى الماهية الطالبة
من عين القابلة له فالماهيات قبل اضافة الوجود اليها ثابتات غير مجعولة فاشار الى ذلك بقوله
وكنا حروفا عاليات اي حقايق غيبية ثابتات في الحضرة العلمية من جملة الاعيان الثابتة لم نقل
اي لم نخلق ولم يتعلق بنا القول الايجادي والتكوين الالهي وكنا متعلقات باحوالنا باحكام منا
وصفاتنا واثارنا فان لكل موجود ماهية وحالا ومرتبة وحكما اثارا وقد تقرر في علم الكلام
ان الشؤون الالهية والصفات الربانية مع تعلقاتها الى الكوائن والحوادث ازلية بجميع
خصوصياتها المتعينة ثم قال وكان ذلك في ذرى على القلل فيجوز ان يريد بالقلل السموات
واعلاها العرش وذروة العرش الرحمانية المستوى فيها كما قال الله تعالى الرحمن على العرش
استوى فان الحضرة العلمية هي التي يجي بها ما ويقابلها النفس الرحماني الساري في جميع الحقايق
حسب قابلياتها ويجوز ان يريد بالقلل التعينات الجسمانية وباعلاها التعينات الروحانية
ويبتدى ذلك التعينات الاسمائية ويجوز ان يريد بالقلل التعينات الاسمائية العلمية وباعلاها
الامهات السبع وبذرها الاسماء الذاتية المسماة بالمفاتيح الاول فان الامهات سدنة تلك
الاسماء وهذا التوجيه الثالث انسب بالبيت الرفيع المشير الى الوحدة الحقيقية التي في التعين
الاول الذي اركانه المنفتحة هي الاسماء الذاتية اذ القاعدة ان كل حقيقة ليست من حيث هي شيئا
من افرادها واوصافها المتقابلة واحوالها المتباينة بل الكل مستهلك التعينات والتميزات فيها
فالحقيقة الانسانية وهي كيفية تعين الانسان في علم الله تعالى اعني التعين الجامع لتعينات
الكون يتحد فيها جميع افراد الانسان المتكلم والمخاطب والغايب والواحد والمتعدد اذ لو كانت
الانسانية من حيث هي شيئا من الافراد كما هو مقتضى ذاته فلا يجمع مع غيره ففي مطلق الحقيقة
الانسانية يكون انا انت ونحن انت وانت هو وهي هو وهم هو وانت انا الى غير ذلك من التعددات
المحتملة والتعدد اشخاص يتسبب تلك الحقيقة بحسب القوابل المختلفة وكل ما لا يتعدد الا بالعوارض
يكون متحدا بالحقيقة فافهم هذا ما تيسر تحريره واستبانه تقريره من عجالة الوقت فان
المقام مقام الايماء فلا يحتمل غاية الاستيفاء والحمد لله الفياض فنون الالاء ولا سيما بتحقيق
حقايق الاشياء ودقايق العلوم والاراء على لسان ادلاء الهدى الى سبيل النجاة عن الردى
والصلوة على خير الخلايق الدليل الى اقرب الطرائق محمد وآله وصحبه اجمعين تم

تم رسالة القاري رحمه الله رحمة واسعة

الحمد لله حمدا مستوجبا لاجناس كمالاته ومستصحبا لانواع مقاماته والصلوة على عباده
الذين اصطفى خصوصا على خاتم الانبياء محمد المصطفى وآله وصحبه اجمعين وبعد فهذه مجلة
مشتملة على اصول تشتهر بين الصوفية من المتأخرين وشيوخ كلامهم عليها فمن قولهم كنه ذات
الحق لا يدركه وليس المدرك منه الا باعتبار واحديته والوجود المضافة الى الذات عين

الذات ولها اعتباران الاول اسقاط جميع الاعتبارات والنسب وبه يسمى الذات احدا والثاني تعلقه فيها
وبه يسمى واحدا والمغايرة بين الاعتبارين انما هي بالنسبة الينا وهو منا الى تلك الحضرة ومقتضى
الذات مطلقا ان يكون لها تعين يتجلى به على نفسها ويتضمن ذلك التجلى الشعور بالكمال الذاتي
الذي كان الغني المطلق لازمة ومعنى الغني المطلق ان يكون شئون الذات واعتباراتها باحكامها
ولوازمها مشاهدة للذات على وجه كلي في بطونها وان لم يكن في صحتها كما يكون مشاهدة
المراتب ويتضمن الشعور بالكمال الاسمائي وهو ظهور الذات بكليتها واحديته جمعها الشئونها
واعتباراتها على نفسها من حيثية شان كلي كالعالم والانسان الكامل ومن حيثية كل فرد من افراده
وعلى كل واحد من حيث نفسه ومثله ويتضمن كل فرد من افراده وعلى كل واحد من حيث نفسه ومثله ويتضمن
ذلك الشعور تحريك ذلك التجلي نحو ظهور الكمال الاسمائي الذي فاحببت ان اعرف عبارة عنه ويسمى
هذا التعين الاول ومقاما او ادنى كناية عنه وفي ذلك التجلي حضرة الوجود واحدية الجمع وعلم المطلق
ولما كان ظهور الكمال الاسمائي بتمامه موقوفا على تميز الحقائق والمراتب وكانت هي مستهلكة الحكم
في حضرة هذا التعين ظهر من هذا التعين والتجلي تجلي بتعين آخر على مثال النفس جامع مجملا الاعتبارات
والشئون والتعينات ويسمى هذه المرتبة الالوهية ومقام الجمع وحضرة قاب قوسين ولها وحدة
وكثرة متميزة وبعده فاصل وجامع بينهما اما الوحدة التي هي ظاهر الوجود والوجوب صفة لها
وحدة حقيقية وهي غيب هوية الذات وكثرة نسبية سراية حكم الواحدية وهي منشأ الاسماء
الالهية والتعينات النسبية واما الكثرة التي هي ظاهر العلم من حيث تعلقه بحقائق الكون والامكان
لازم لها كثرة حقيقية وهي حضرة الارتسام والمعلومات وعالم المعاني ووحدة نسبية بسراية حكم الوحدة
فيه وهي حضرة ظاهر العلم وحقيقة العالم وحضرة الامكان واما البرزخ الجامع فهو الحقيقة الانسانية والكلية
في التعين الاول بين حاجز الاحدية والواحدية فبهذه الجهة حقيقة محمدية وفي التعين الثاني
بين ظاهر الوجود وظاهر العلم وبهذه الجهة حقائق الكمل الاخروفة لك التجلي الاول المشتمل
على الاحكام المجملة باعتبار سره وسرايته في التعين الثاني وظهوره بصورة النفس المنبث يسمى حقيقة
الحقائق وحضرة العماء والخيال المطلق فظهور التجلي الاول مفتاح جميع الاسماء ويسمى اسماء الذات
في المرتبة الاولى بمفاتح الغيب وهي الذات من حيث تعينها واعتبارها الكلية الاولية التي
محض الذات من حيث تجليها الاول في المرتبة الثانية باسماء الالوهية والاسم هو الذات من حيث
تعين ما فان كان مقتضى التعين هو الذات فقط يسمى اسماء الذات وان كان اعتبارا اخر فان تعدى
منه الى الذات اثر وتعين فهي اسماء الافعال والا فاسماء الصفات وحقيقة كل موجود عبارة عن
نسبة تعينه في علم الحق ازلا وهي المسماة بالعين الثابتة عند المحققين وبالماهية والمعلوم المعدوم
والشئ الثابت عند غيرهم والمرتبة عبارة عن حقيقة كل شئ او من حيث تحققه الا من حيث نسبتها الجامعة
بينها وبين الوجود المظهر لها والحقائق التابعة لها والمراتب والحقائق والماهيات المتبوعة والتابعة

فتفصيل

تفصيل الاحكام المجملة البرزخية الاولى الكبرى وبعض الحقائق الكلية هو الذي لا يلزم من ظهوره نظام
الوجود وظهور لوازمه وتوابعه بالفعل لغلبة حكم بطون التجلي الاول فيما له من الحقيقة الوجودية
وانه حقيقة القلم الاعلى والمهيمة وبعضها هو الذي يلزم منه ذلك بحسب المرتبة التي هي محل ظهورها
لغلبة حكم ظهور التجلي الثاني فيما يتعلق بها من الوجود وانه حقيقة اللوح المحفوظ ومن الحقائق الكلية
ما هو كالمحال لبعض الحقائق الكلية او الجزئية بحيث لو قدر ظهورها لكان ذلك المحال ويسمى تلك الحقائق
بالمراتب والعوالم ويحصر استقراء كليتها في خمسة الاول مرتبة الغيب والمعاني والثاني الارواح
والثالث مرتبة المثال والرابع الشهادة والخامس هو الجامع لها اجمالا كالصور العنصرية الانسانية
وتفصيلا وهي حقيقة العالم وتعين الارواح لمقابلة الوجود بحضرة المعلومات بواسطة توجه مفاتح
الغيب نحو الظهور من حيثية حقائق الاسماء السبعة التي هي الحي الموجب للشعور عصلحة التدبير الكل
للايجاد المطلق والعالم المفصل لذلك التدبير باستحقاق مفردات الحقائق المتبوعة والتابعة
والتعينات الوجودية الاسمائية المضافة الى كل حقيقة والمريد المخصص لكل حقيقة في مرتبة
او مراتب والقائل المباشر للايجاد على الترتيب والقادر المؤثر في اقتران الوجود بكل ماهية
والجواد المسعف لسؤال الحقائق بلسان الاستعداد والمقسط بما لا بد منه لكل معلوم من قابليته
وعدالته التي يتوقف عليها الوجود اولا والبقاء ثانيا كما قال النبي عليه السلام بالعدل قامت
السموات والارض والقلم الاعلى في عالم الارواح مظهر التجلي الاول وحضرة الوجود واللوح
المحفوظ مظهر مرتبة الالوهية وحضرة العلم والامكان ويسمى القلم الاعلى العقل الاول باعتبار
اخذه الوجود من الغيب مجملا بلا واسطة وادراكه ذلك في الغيب في نفسه وبالقلم باعتبار تفصيله
في غيره ما اشتملت به عليه ذاته من الوجود وبالامر الالهي بقوله اكتب في علمي في خلقي وبالروح
المحمدي باعتبار انه حكم التجلي الاول بلا واسطة ويسمى اللوح بالنفس الكلية باعتبار اشتماله
على النفوس الموثرة وباعتبار توجهه باطنه الى اصله ومشاهدته لموجده وقبول النزعة بلا
واسطة ويسمى النفس الكلية لظهور القلم الاعلى في المراتب بصورة التدبير بالنفس الناطقة
لمحمد عليه السلام ولظهور اللوح بطريق التدبير في العوالم بالنفوس الناطقة لغيره من الكمل والطبيعة
هي الحقيقة الجامعة للحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة الحاكمة عليها التي هي مظاهر الحقائق
الثواني وهي الحيوة والعلم والارادة والقدرة وتعين عالم المثال المسمى بالخيال المنفصل
من انبساط حقيقة الطبيعة فظهر منه جميع امثلة الحقائق الروحانية الثابتة في اللوح المحفوظ
والهباء وهو مادة عالم الاجسام ويسمى بالهيولى انما تعين بواسطة القلم واللوح وحقيقة الطبيعة
فصار جسم مشتملا على الابعاد الثلثة من الطول والعرض والعمق والمحبة حكم المناسبة وما به
الاتحاد بين المحب والمحبوب واصنافها خمسة ذاتية وصفاتية وفعلية وحالية ومرتبية لان
المتحابين لهما وجود في كل مرتبة فالرابطة بينهما امر وجودي فان كان ربط غلبة حكم وجودي

بين المتناسبين حيث الذات بلا واسطة فذاتية وان كان بواسطة اعتبار زايد على نفس الوجود بان
تعدى حكمه الى الذات اثر وتعين فنفعلية والا فان لم يكن بذلك الاعتبار دوام بالنظر الى محله
القايم فحالية فان غلب على ذلك الاعتبار حكم من احكام المرتبة التي هي محل ثبوته فرتبية والا
فصفاتية وهي في الحقيقة راجع الى قسمين ذاتية وصفاتية والله اعلم بالصواب واليه المرجع
والمآب تم رسالة قونوي رحمه الله تعالى

العالم قديم بنوعه وجنسه وشخصه مطلقا وانما قال مطلقا لان العالم بنوعه وجنسه وشخصه معتبرات بهذه
القيود الموجودة المرئية في هذه النشأة حادث بالاتفاق عند علماء الظواهر وعند الكمل من المشايخ
البواطن واما العالم المطلق بنوعه مطلق وجنسه مطلق وشخصه مطلق قديم على ما حققه الكمل من
المشايخ سيما شارح مفتاح الغيب صرح وفصل بترتيب خلق العالم حيث قال الله تعالى اوجد في
الكرسي الفلك الاطلس ونسبته الى الكرسي نسبة الكرسي الى العرش كحلقة في فلاة وبينهما عالم الرفرف
وهي المعارج العلى وفيه خلق عالم المثال الانسانية وفيه مقام جبرائيل وفيه ملائكة المقسمات
واليه ينتهي علم علماء الرصد لا كوكب فيه والبروج فيه تقديرات فهو ينقسم على اثني عشر قسما
جعل في كل قسم ملكا من الملائكة يمر بحسب ذلك القسم يحف به ملائكة المقسمات وسمو باسماء صورهم
في عالم المثال فالملك الاول على صورة الميزان وطبيعة قسمه حار رطب ودولته الحكم في عالم التكوين
ستة الاف سنة وهو اول ملك دار في الزمان وفيه حدثت الايام دون الليل والنهار وكان اول حركة
بالزمان بهذا الملك وقد استدار في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عليه الصلوة والسلام
الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض وجعل بيد هذا الملك مفتاح خلق
الاحوال والتغيرات والزمان الذي خلق الله تعالى فيه السموات والارض وهو متحرك والملك الثاني
على صورة العقرب وطبيعة قسمه بارد رطب ودولته خمسة الاف سنة وبيده مفتاح خلق
النار البارد وهو ساكن والثالث على صورة القوس وطبيعة قسمه حار يابس ودولته اربعة الاف
سنة بيده ارمنة الاجساد النورية والظلمانية ومفتاح خلق النبات والرابع على صورة الجدي
وطبيعة قسمه بارد يابس ودولته ثلثة الاف سنة وهو متحرك وبيده مفتاح الليل والنهار والخامس
على صورة دلو وطبيعة قسمه حار رطب ودولته الفي سنة عليه سكون ووقار وبيده مفتاح الارواح
والسادس على صورة حوت وقسمه بارد يابس ودولته الف سنة وله اشتراك مع ملك الاجسام
النورية والظلمانية وبيده مفتاح خلق الحيوان والسابع على صورة كبش وقسمه حار يابس
وجعل دولته اثني عشر الف سنة وهو متحرك بيده مفتاح الاعراض والصفات والثامن
على صفة ثور وقسمه بارد يابس ودولته احدى عشر الف سنة ملك عليه وقار وعليه حمل السابع
الحمل بيده مفتاح خلق الجنة التاسع على صورة جوزاء قسمه حار رطب ودولته عشرة الاف سنة

وله اشتراك مع ملك الاجسام وبيده مفتاح خلق المعادن العاشر على صورة سرطان قسمه بارد رطب ودولته
تسعة الاف سنة ملك متحرك بيده مفتاح خلق الدنيا الحادي عشر على صورة اسد قسمه حار يابس ودولته ثمانية
الاف سنة ملك تعلوه مهابة بيده مفتاح خلق الاخرة الثاني عشر على صورة سنبلة قسمه بارد يابس ودولته
سبعة الاف سنة وله اختصاص معنى بالاجسام الانسانية من الاسد والقوس والجدي وعن حوت كرم الاشر
وبالجوزاء والميزان والدلو وجدت كرة الهواء وبالسرطان والعقرب والحوت وجدت كرة الماء وبالثور
السنبلة والجدي وجدت كرة الارض فالله هو الفاعل سبحانه لكل شي وهذه اسباب بعضها ليبتلي بها
عباده انتهى كلامه فاذا تم دولته دور السنبلة وهي سبعة الاف سنة بلغ الميقات وانقضت الاوقات
وطلعت النجم من مطالعه ونفخ في الصور فصعق من في السموات والارض والسموات مطويات بيمينه والارض
جميعا قبضته والجبال تمر مر السحاب وتكون الجبال كالعهن المنفوش فمارت السماء وكورت الشمس
وبدلت الارض وانكدرت النجوم وقد قامت القيمة الكبرى والبغتة العظمى بتجلي الذات واعراض سلطنة
الصفات وانقلبت الامور وظهرت الاخرة من مشارقها ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون وحشر الانسان
وغيره في الحافرة ثم يحمل الاشباح وتنسم الارواح ويحشر المتقون الى الرحمن وفدا ويساق المجرمون الى جهنم
وردا ويلبس المجرمون والناس يتوقفون فيه مثل نصف الناس اشتاتا متفرقين فريق في الجنة وفريق
في السعير فلما تم دور هذا العالم المعين بقيام القيمة والبقوح المرئية في النشأة الانسانية ومجازات
اهلها في النعيم او في الجحيم طلع الميزان مرة اخرى على ما حققه القاشاني في تاويلاته غير مرة والصدر الدين
القنوي في شرح قوله عليه السلام ان الزمان قد استدار وغيرهما من المحققين والميزان اول ملك دار بالزمان
وفيه حدثت الايام غير ما نحن فيه في ستة الاف سنة ثم العقرب وبيده مفتاح خلق النار البارد في خمسة الاف
سنة ثم القوس ثم الجدي ثم بعد ثلثة الاف سنة الدلو ثم بعد الفي سنة الحوت ثم بعد الف سنة الكبش ثم الثور ثم
الجوزاء ثم السرطان ثم الاسد ثم السنبلة لها اختصاص معنى الاجسام الانسانية فاذا اتى دور السنبلة
الاخرى خلق ادم اخر وحواء اخرى ثم بالتناسل اجساد غير ابائنا ارواحهم سوى ارواحنا الى سبعة الاف
سنة ثم وثم وهكذا والله يعلم عدد الادوار والانتهاءات الى برج السنبلة وقد يعرفها سبحانه
وتعالى بعض عباده فيعلمها وان لم يعين ذكرها فاعلم ذلك فافهم ولا تنكر تحقيقات المحققين من الكمل
نقل من خط مولانا شيخ نعمة الله

ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض
الحديث كشف سر وايضاح معنى الحديث يتضمن اصولا من العلوم الالهية التي لا يطلع عليها الا النفس
من الكمل منها معرفة بدء الدورة العرشية فاعلم ان الكشف الكامل افاد في هذا السر الكلي ان مبدأ الدورة
العرشية كان من الميزان ومنه الى الحوت اوجد الله فيه الارواح السماوية والصور الاصلية الكلية المتعينة
من جوف العرش ومدة حكم هذه البروج الستة احدى وعشرون الف سنة ومن الحمل الى برج السنبلة
في الحكم خمسون الف سنة ومن اول حكم دور السنبلة بموجب الامر الالهي الموحى به هناك ظهور النوع

الانسان ومدته سبعة الاف سنة وبعث نبينا صلى الله عليه وسلم في اوائل الاجزء السبعة وفي الاجزاء البرجية الجامعة بين احكام دور السنبلة ودور الميزان المختص بالآخرة نظرها ذكره اهل التعاليم في البروج ذوات الجسدين فان النصف الاخير منها ممتزج بخاصية الفصل المستقبل كذلك زمن مبعث النبي صلى الله عليه وسلم هو زمان امتزاج الدنيا بالآخرة كالصبح الذي هو اول النهار المشروع ومنه الى طلوع الشمس نظير الزمان الذي هو من المبعث الى قيام الساعة فكما يزداد الضوء بعد طلوع الفجر بالتدريج شيئا بعد شيء كذلك ظهور احكام الآخرة من حين المبعث يزداد الى زمان طلوع الشمس من مغربها والى مثل هذا وردت الاشارة النبوية بقوله بعثت انا والساعة كهاتين او كادت تسبقني وبقوله لا تقوم الساعة حتى تكلم الرجل عذبة سوطه وحتى يحدثه فخذه بما يصنع اهله بعده وباشارته في حديث الآخر المتضمن للاخبار عن سماع جمهور الناس في آخر الزمان نطق الجمادات والنباتات والحيوانات وهذا اصل من علمه علم سر الدنيا وزمانها وعلم سر الآخرة وزمانها وعلم سر الادوار وعلم زمان وجود الملائكة السموات والصور الاصلية المكتوم وعلم سر ختمية النبي عليه السلام للنبوة والرسالة المختصين بالشريعة وعلم سر ختمية الولاية وختمية النبوة المطلقة وعلم غير ذلك من انواع العلوم التي يطول ذكرها لكن لا يتوهم ان زمان ظهور نوع الانسان محصور في سبعة الاف سنة هذا اعلم كان يلزم ان لم يكن الا دورة واحدة وليس الامر كذلك بل المقصود التنبيه على ان الله تعالى اوجد في اول الدورة الكلية الاولى المذكورة وعند انتهاء الحكم والامر الالهي الى السنبلة آدم عليه السلام والله يعلم عدد الادوار والانتهاءات الى برج السنبلة فمن يعرفها سبحانه وتعالى بعض عباده فيعلمها وان لم تعين ذكرها فاعلم ذلك من شرح الحديث للشيخ صدر الدين القنوي

قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة الاية وذلك لما طوف به عليه السلام ملكوت السموات وما فيها واراه عجايبها نظر الى اللوح فرآه مكتوبا فيه حواليها كتب حروف اربعة وفي وسط حرف والاسم الله تعالى علمها وسرها الا ان علم الاولين والآخرين يتبعض منها ثم نظر الى العرش فرآه على اربعة اركان وعلى كل ركن منها اسم من اسماء الالهية وعلم آدم سرها فاما الحروف الخمسة في حوالي اللوح والاسماء الاربعة في اركان العرش مكتوم في حروف الابجد ولا يكشف عن سرها الا نبي لسانه مفعلوم عندنا علمها واما المحققون فقالوا فيها ان الله تعالى خلق العوالم الكثيرة لا يحصى عددها الا هو الاسم يتناول الى ما سوى الله واما الخواص المشتمل منها كل العوالم خمسة فبعبارة المشايخ يقال لها الحضرات الخمسة الالهية اولها حضرة الغيب المطلق اسمها عالم اعيان ثابتة في الحضرات العلمية والثاني حضرة الشهادة المطلقة اسمها عالم الملك والثالث حضرة الغيب المضاف اسمها عالم الارواح الجبروتية ويقال له عالم العقول وعالم نفوس المجردة والرابع حضرة عالم المثال اسمها عالم الملكوت والخامس عالم الانسانية ويشتمل هذا العالم العوالم الكلية المذكورة فعلم منها ان عالم الملك مظهر لعالم الجبروت وعالم الجبروت مظهر لعالم الاعيان الثابتة وعالم الاعيان الثابتة مظهر لاسماء الالهية

وعالم

وعالم الاسماء الالهية مظهر لحضرة الذاتية الاحدية والانسان مظهر لعوالم الكلية المذكورة فيضها الى ان ينزل من الاول الى الثاني ومن الثاني الى الثالثة ومن الثالث الى الرابع ومن الرابع الى الخامس لقوله تعالى ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر الاية فحينئذ كان الانسان مظهر العوالم الكلية كما قال الله تعالى لقد خلقكم اطوارا الاية وفي الانسان ايضا عوالم الاول منها عالم النطفة والثاني عالم العلقة والثالث عالم المضغة والرابع العظام والخامس عالم نفخ الروح فهو عالم الاضافة اعلم فان يكون للارواح من قوى الظاهر والباطن حتى يكون جميع العالم الاضافة بالاطوار واما الاطوار الكلية كذلك اربعة ولكل صورة طوبى لمن ان يكون مرتبة نفسه حتى يكون اهلا ومستحقا بعالم الاضافة والطور الاول هي النفس الامارة بالسوء والمراد من النفس هي البخار التي يحصل من الاغذية اللطيفة التي تسري في اجزاء البدن كالشمس في جرم السمسم وتركب هذه البخار هو الدم الذي يجري في العروق يقول لها العلماء المحققون الروح الحيواني فيه يتمتع روح الانسان في هواه وكلما ازداد روح الحيواني ازداد ظلمات البشرية في جرم الانسان ويحصل بخار الظلمات كالسحاب السوداء فيمنع فيض الالهية من ان ينزل الى القلب فيحرم بها الانسان من المعارف وحقايق وغيرها من الصفات الحميدة فان لم يبق فيها الانسان بالرياضة والمجاهدة يكون غيما على عين القلب فيجعل صاحبها من الطائفة التي لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم آذان لا يسمعون بها نقل من خط مولانا شيخ نعمة الله

اللهم اياك نعبد واياك نستعين والا نحمد في كل اوقات وحين اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت على الانبياء والمرسلين والاولياء الكاملين وهب لنا من لدنك علما نشاهد به اسرار اليقين وانوار المتقين وارنا الحق حقا والباطل باطلا حتى لا نكون من الضالين المضلين وانصرنا على القوم الجاحدين المعاندين المنكرين وصل وسلم على نبيك محمد سيد الاولين والآخرين وعلى آله واصحابه اجمعين

وبعد فيقول الشيخ اسمعيل المولوي الانقروي كشف الله له اسرار الصورية والمعنوية ان بعض اخواننا الملازمين او بعض الطاعنين الى طريقتنا والمنكرين لاركاننا الذي هو اركان شيخنا وطريق سلطاننا ومرشدنا ومولانا ومولى العارفين الواصلين العاشقين اعني جلال الملة والدين ثبت الله اهل اتباع في طريقته المتين المتمسك متمنى ان اجيب لهم جوابا شافيا وابين لهم بيانا كافيا اصلا وفرعا وعقلا وشرعا واورد عليهم حجة من كلام الرسول واقاويل العلماء الفحول لانهم قد زعموا ان هذا الطريق بدعة وضلالة وسالكيه مبتدع واهل الوبال ونعوذ بالله من سوء الظن الى اهل الكمال ولم يعلموا انه طريق قديم وصراط مستقيم لان بعض المتقدمين من مشايخ الصوفية كالجنيد والشبلي والنوري وغيرهم سمعوا ورقصوا وعملوا عملا واكثر المتأخرين من العلماء الدينية كابي طالب المكي وامام الغزالي والسهروردي ونجم الدين الرازي وغيرهم بلا نهاية احلوا الطائفة واباحوا الطائفة وحرموا الطائفة اخرى واستكرهوا البعضهم كراهة كما سيجيء انشاء الله على المفصل وخاصة لاسيما شيخنا وسلطاننا وولده وتوابعه ولواحقه كالصلاح الدين وحسام الدين والكريم الدين من قرائبهم احوالهم سمعوا ورقصوا وصنعوا هذه الهيئة المولوية

[illegible]

نفوا انهم طريقا وذلك ثابت بالتواتر ومكتوب في منقبتهم بالدلائل البواهر فاذا كان كذلك انهم لم يعملوا
عملا مخالفا لشرع نبيهم ومباينا لسنن صحبهم ضليلا فوجب علينا ان نبين سننهم ومأخذهم و
أوفقهم للشرع توفيقا حتى يعلم المنكرون المرتابون ليس في الشرع وكلام الله واحاديث الرسول عليه
ما يبطل احوالهم ويناقض اعمالهم نصا ودليلا بل اكثر النصوص دلت على احوالنا دليلا قطعا فحررت
هذه الرسالة محجة لنا ولاخواننا تحريرا وسميتها محجة السماع وطويتها على ثلثة ابواب بمجاز واختصار
ونقحتها بالتنكية لتكون فائدة عميما ونسأل الله على ان يهدينا صراطا سويا ويرشدنا طريقا مستقيما
انه كان لعباده عفوا رحيما **الباب الاول في بيان الرقص** اعلم ايها الاخ الاعز رحمك الله
في الدنيا والعقبى ان نظرت بعين الانصاف والرضا لا بعين السخط والبغضاء ان دوران الفقراء و
العشاق ورقصهم عند السماع ليس بحرام فان قلت ما تقول في الفتوى التي اتخذوا بعض المتعصبين حجة
وافتوا بعض العلماء في حق دورات الفقراء وقالوا الرقص حرام بالاجماع فيكون مستحله كافرا او فاسقا
من غير استحلال فاسقا قلت ولم يعلموا ان ما حكموا من الفساد قد انعكس عليهم اذا لم يرجعوا منه
نعوذ بالله من سوء الظن لان الرقص مطلقا ليس بحرام عند الشافعية وقالوا الرقص ليس بحرام
فنقول بتوفيق الله تعالى ان هذه الفتوى ليس في حق العشاق والفقراء لانها باطل ومزيف في
حقهم من الوجوه الشتى لانه يلزم من هذا القول تكفير مجتهد كثير من العلماء الشافعية كامام [illegible]
وغيرهم وتكفير كثير من المحققين الكاملين كصاحب العوارف ونجم الداية وابن الفارض والقاضي
وابي طالب المكي وحضرة المولانا وامثالهم لانهم جعلوها عبادة فانظر في كتبهم ان لم تقنع
فاوردت في تحقيق بطلان هذه الفتوى مع فوائد زائدة وحقائق بديعة دلائل واضحة وبراهين
قاطعة فقول المنكرين بدوران المولوية والصوفية رقص فالرقص حرام ومستحله كافر
لا صحيح بل مزيف باطل لغة وعرفا وشرعا كما قال صاحب القاموس رقص الرقاص اذا لعب
والابل اذا اضطرب والخمر اذا غلب ولا يكون الرقص الا للاعب والابل والخمر وقال صاحب
المجمل الرقص معروف والمعروف عند جميع الناس هو اللعب المخصوص والحركة الموزونة وقال ابن [illegible]
الرقص هو اللعب الذي احدثه السامري اولا حين اخرج لهم عجلا جسدا له خوار فقاموا حوله [illegible]
الرقص حركة مخصوصة باللاعب واما في العرف فهل سمعت من احد يقول في حق هؤلاء العاشقين
المشتاقين انهم يلعبون ويرقصون الا متعصبي زماننا وهل سمعت من المولوية يقولون
نلعب ونرقص ونلهي بل يقولون انا نعبد الله ونشتاق الى جماله ونضطرب ونزعق بعشقه في
اشتياقه واما في الشرع فقد ثبت بالادلة القاطعة ان النبي صلى الله عليه وسلم نظر مع عائشة
رضي الله عنها الى رقص الحبشة ورقص الحبشة ولعبهم لهو باطل بلا نزاع ولو كان كل رقص حراما
لما نظر النبي كما روي في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها انها قالت رايت النبي عليه السلام
يسترني بردائه وانا انظر الى الحبشة يلعبون في المسجد حتى اكون انا الذي اسأمه اشارة الى

طول

طول مدة وقوفها وفي رواية اخرى انها قالت قال لي رسول الله اتشتهين وفي رواية اتحبين ان تنظري
الى رقص الحبشة فقلت نعم فاقامني وراءه خدي على خده حتى اذا مللت قال حسبك قلت نعم قال فاذهبي وفي
صحيح مسلم فوضعت راسي على منكبه فنظرت الى لعبهم حتى كنت انا التي انصرفت ولو كان الرقص واللهو
واللعب حراما مطلقا لما نظرت عائشة الى الحبشة وهم يرقصون ولئن سلم ان دوران الفقراء والصوفية
رقص لكن لا نسلم كونه من جنس الحرام لانه لا كل رقص حرام وانما الحرام مع ارادة اللعب لو كان كل رقص
حراما لما صدر عن بعض الصحابة عند السرور وقد رقص جماعة من الصحابة لما ورد عليهم السرور
حجلوا ورقصوا بما اصابهم من السرور والوجد ولم يمنعهم النبي عليه السلام وذلك في قصة ابنة حمزة
لما اختصم فيها علي بن ابي طالب واخوه جعفر وزيد بن حارثة رضي الله عنهم فتشاجروا في تربيتها فقال
عليه السلام لعلي انت مني وانا منك فحجل علي فقال لجعفر اشبهت خلقي وخلقي فحجل وراء حجل علي فقال
لزيد انت اخونا ومولانا فحجل وراء حجل جعفر والحجل والرقص الى رقص وذلك كان بعضهم من شدة وجد
الفقراء من هذا القبيل وقال الامام في الاحياء في حكمه حكم مهيجه ان كان ذلك المهيج محمودا وان كان
مباحا فهو مباح وان كان مذموما فهو مذموم وقال الشيخ السهروردي في العوارف في باب السماع
فيه اشارا اما قال وقد يكون رقص بعض الصادقين من غير اظهار وجد وحال ولكن نيته ليوافق بعض
الفقراء في الحركة فيتحرك كونه بحركة موزونة غير مزعج بها وجدا وحالا فيكون رقصه وحركاته من قبيل
المباحات التي يجري عليه في بعض الاوقات من المضاحكة وملاعبة الاهل والاولاد ورد بحيث
ذلك عبادة بحسن النية اذ نوى به بل باللهو واللعب في بعض الاوقات لا يؤاخذ الله الانسان
فان الانسان مثلا لو حلف على نفسه ان يضع يده على راسه في اليوم مائة مرة فهذا عبث لا يأثم
ولا يحرم كما قال الله تعالى لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم فاذا كان ذكر [illegible] الله على الشيء باللغو
والحالف فيه مع انه لا فائدة فيه لا يؤاخذ به فكيف يؤاخذ الله بالشيء والرقص والسماع ذكر
الجوهري في صحاحه في فصل الدال من باب اللام حديثا دالا على اباحة الرقص حيث قال الدركلة
بكسر الدال والكاف على وزن شردنة لعبة للعجم وقال ابو عمرو ضرب من الرقص وفي الحديث انه عليه السلام
مر على اصحاب الدركلة فقال جدوا يا بني ارفدة حتى تعلم اليهود والنصارى ان في ديننا فسحة
وهذا الحديث ولئن سلم ان دوران [illegible] من هذا القبيل فاذا كانت في شرعنا رخصة لهذا المثل فكيف
يكون فعله حراما اما المنكرون فيقولون لا يكون فعله بغير استحلال ولكن يكون كفرا لانكم تستحلونه
وتتخذونه عبادة كما اورد في رسالة بعض المنكرين هكذا وقال فيها ويجب على الطائفة
الكفر لاستحلالهم الرقص وعدهم اياه عبادة واما اهل اللعب فلا يتخذونه عبادة ولا يستحلونه
قلنا اطلاق الكفر على تلك الحالة المحمودة والهيئة المعروفة جهل مطلق وخطاء فاحش يخشى
على قائله الكفر وهو ناش عن عدم الوقوف الى حقيقة احوالنا وانما يصح ذلك عند استحلال
الرقص واللعب واتخاذنا اللعب عبادة وليس كذلك بل نستحل الوجد والذوق الا الذي

الذي حصل لنا عند السماع ويتخلل ايضا الحركة الصادرة منا بالوجد المشابهة للرقص ثم يهيجها ويسببها
حلاول بعد الوف الحلاول كما قيل جذبة من جذبات الرحمن توازي عمل الثقلين قال الامام الغزالي اذا كان السماع
يثمر علما وحالا في القلب يسمى الوجد ويثمر علما وحالا في القلب يسمى الوجد ويثمر الوجد تحريك الاطراف
اما بحركة غير موزونة فيسمى الاضطراب واما موزونة فيسمى التصفيق والرقص الذي لا من قبيل
الحرام والوجد ينقسم الى هاجم والى متكلف ويسمى التواجد والمتواجد المتكلف فمنه مذموم وهو الذي
يقصد به الرياء واظهار الاحوال الشريفة مع الافلاس عنها ومنه ما هو محمود وهو التوسل الى استدعاء
الاحوال الشريفة واكتسابها واجتلابها بالحيلة فان للكسب مدخلا في جلب الاحوال ولذلك امر رسول
الله صلى الله عليه وسلم من لم يحضره البكا عند قراة القرآن ان يتباكى ويتحازن فان هذه الاحوال قد تتكلف
مباديها ثم تتحقق اواخرها كما قال عليه السلام في حديثه اقرؤا القرآن وابكوا وان لم تبكوا فتباكوا
ولقد شوهد في العادة من اشتهى ان يعشق شخصا ولم يكن يعشقه فلم يزل يردد ذكره على نفسه ويديم
على نفسه الاوصاف المحبوبة والاخلاق المحمودة منه حتى عشقه ورسخ ذلك في قلبه رسوخا خرج عنه
عن حد اختياره واشتهى بعد الخلاص ولم يتخلص وكذلك حب الله والشوق الى لقائه وغيره من
الاحوال الشريفة فينبغي لمن فقدها ان يتكلف اجتلابها بمجالسة المتصفين بها ومشاهدة احوالهم
وتحسين صفاتهم والجلوس معهم في السماع الى ان يرزقه الله تلك الحالة الى هنا كلامه وفي كلام الامام
دليل على المنكرين الذين يقولون ان السماع والوجد لا يليق الا لاهل الكمال كالجنيد والمولوي وابن
الفارض وامثالهم والمبتدون المقلدون لا يسمعون مثل سماعهم ولا يشابه سمعهم كسمعهم ولا تشاهدون
كشودهم فالرقص والسماع حرام لمثلهم وقلنا لمثل هذا القايل هل شققت قلوبنا وهل طلعت اسرارنا
فمن اي شي تعلم ان لا نسمع مثل سماعهم ومن اين تعرف ان لا نرقص مثل رقصهم لا سيما قال
الله تعالى اوليائي تحت قبابي لا يعرفهم غيري ولا ينحصر علم الله تعالى لرجل بل لكل علم ولا يشغلوا به
في كل زمان لا ينقطع الى انقراض الدوران بل السماع والوجد للمبتدين لا يليق للرؤية المناصب
العالية لانهم جاوزوا حد السماع والوجد بل حد المحبة والعشق كما قال ابن الفارض وجاوزت
حد العشق فالحب كالقلى وعن شاو معراج اتحادي رحلتي ويكون اكثر سماع اهل الكمال وقصدهم
تعليما للمريدين وارشادا للمسترشدين وبعض الكبار فرعوا في اواخرهم استغناء لا انكارا كما حكي
عن الجنيد تحرك في السماع في بدايته ثم صار ساكنا في نهايته فقيل له في ذلك لم حرت فارغا يا شيخ
اجاب فترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب وهذا اشارة الى ان القلب مضطرب
ومتحرك الى جانب الاعلى وجوارحه متادبة في الظاهر وساكنة في الصورة اذ كان وجد دائما
مستمرا بحيث لا يحتاج السماع في زيادة وبعض العلماء انكروا وقالوا ان التواجد بدعة والبدعة
ضلالة فاهل التواجد اهل الضلال قلنا لا نسلم ان التواجد يكون بدعة وكيف يكون بدعة
وقد صدر عن النبي عليه السلام كما صرح الشيخ السهروردي في الباب الخامس والعشرين من العوارف

المعارف

المعارف في القول في السماع روى حديثا مسندا الى انس بن مالك رضي الله عنه قال روي عن انس بن مالك
رضي الله عنه قال كنا عند رسول الله عليه السلام اذ نزل عليه جبرائيل فقال يا رسول الله فقراء امتك يدخلون
الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم وهو خمس مائة عام ففرح رسول الله عليه السلام فقال افيكم من ينشد فقال
بدوي نعم يا رسول فقال عليه السلام هات فانشد البدوي لقد لسعت حية الهوى كبدي فلا طبيب لها
ولا راق الا الحبيب الذي شغفت به فعنده رقيتي وترياقي فتواجد رسول الله وتواجد الاصحاب معه حتى
سقط رداؤه عن منكبيه فلما فرغوا اوى كل واحد الى مكانه قال معاوية بن ابي سفيان ما احسن لعبكم
يا رسول الله قال عليه السلام مه مه يا معاوية ليس بكريم من لم يهتز عند ذكر الحبيب ثم قسم رداءه على من
حاضر به باربعمائة قطعة فهذا الحبيب جمعناه مسندا كما سمعناه ووجدناه وقد تكلم في صحته
اصحاب الحديث وما وجدنا شيئا نقل عن رسول الله شيئا كل وجد اهل الزمان وسماعهم واجتماعهم الا هذا
وما احسن حجة للصوفية واهل الزمان في سماعهم وتمزيق الخرق انتهى كلامه وهكذا اورد هذا الحديث
الامام الغزالي ونجم الدين وغيرهم من المحققين وقال الشيخ محي الدين العربي في وصاياه من الفتوحات
المكي حدثنا احمد بن مسعود بن شداد المقري الموصلي قال حدثنا ابو جعفر القاضي قال حدثنا يوسف
بن ابي الغنم الديار بكري قال حدثنا جمال الاسلام ابو الحسن علي بن القريشي قال حدثنا ابو الحسن
الكرخي قال حدثنا ابو العباس احمد بن الفضل النهاوندي قال سمعت شيخي جعفر بن محمد الخلدي
يقول كنت مع الجنيد في طريق الحجاز حتى صعدنا الى جبل طور سينا فلما وقفنا في الموضع الذي
وقف موسى عليه السلام وقعت علينا هيبة المكان وكان معنا قوال فاشار اليه الجنيد ان يقول شيئا
فقال القوال بيتا فلما سمع الجنيد تواجد وتواجدنا معه لم يدر احد منا في السماء ام في الارض
بالقرب منا دير فيه راهب فنادانا يا امة محمد بالله اجيبوني فلم يلتفت منا احد اليه لطيب
الوقت فنادانا الثانية فلم يجبه احد فنادانا الثالثة بمعبودكم الا اجبتموني فلم يرد عليه احد
جوابا فلما فرغنا من السماع قلنا للجنيد ان هذا الراهب نادانا واقسم علينا قال ادعوه فادعوني
فاتى وسلم علينا وسأل ايكم شيخ واستاد فاشاروا الى الجنيد فقال اخبرني عن هذا الذي
فعلتموه اهو مخصوص لاقوام فيكم او عموم قال بل مخصوص لاقوام قال باي نية تفعلون
قال بنية الرجاء والفرح بالله قال باي نية تسمعون قال بنية وجدان اللذة من قول الست بربكم
قالوا بلى قال ما هذا الصوت قال نداء ازلي قال باي نية تصيحون قال باجابة العبد الرب قال
صدقت ثم قال الراهب مد يدك يا جنيد فقال الراهب اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا
عبده ورسوله فاسلم قال له الجنيد بم عرفت اني صادق قال قرأت في الانجيل خواص امة محمد يلبسون
الخرقة ويصيحون بالبلغة بالله يقومون والى الله يشتاقون وفيه يتواجدون فبقي الراهب معنا ثلاثة
ايام ثم مات رحمة الله عليه واورد الشيخ العطار من المنعمة في كتابه المسمى بتذكرة الاولياء
بعبارة الفارسية وكتبت تبركا وتقوية للاولياء الطالبين نسيم الارواح در طور سينا جنيد در

وجدلوه واصحابش در كردند وقص كردند در آن حالت واهبى بايشان زد كه از براى خدا مرا جواب دهيد
از غايت استغراق ذوقها او را التفات نكردند چون سماع ساكن شد شيخ راهبى با كى بجانب دين
اسلام سوى كند مى داد از غايت استغراق او را التفات نمى كرد شيخ با اصحاب سوى راهب شد از
سماع وذوق آمدند پرسيد كه بر نكى شما كيست اشارت بشيخ كردند پس راهب گفت اين چه نيش هست
كه شما مى كنيد از رقص ووجد وسماع اين طريق مخصوص است يا عام شيخ گفت اين شيوه مخصوص است
بقومى كه طريق زهد كيرند ورو دنيا پس راهب گفت دست بمن ده يا شيخ نيو دست شيخ گرفت
وگفت اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله كه در انجيل چنين مكتوبست كه خواص
امت محمد حركت كنند در سماع بشرط انقطاع واعراض از دنيا انتهى كلامه ثم تقول فعلم من هذا المنقول
ان الرقص حلال لبعض الطائفة ومباح لبعضه كما ذهب اليه الشافعي ان الرقص مباح وقال الغزالي
في العمدة الرقص مباح وكذلك قال الغزالي في الوسيط والحليمي وقال في شرح الوجيز من كتب الشافعي
في كتاب الشهادات الرقص ليس بحرام واشار القاضي لحسين ان من اهل الاحوال الذين يعرض لهم وجد
يباح لهم ويكره لغيرهم وصرح به الاستاذ ابو منصور فان قلت اكثر ما اشرت اليه على مذهب الشافعي
واما في مذهب الحنيفة فليس كذلك قلنا اولا لا نثبت من عانا في كون المسئلة مختلفا فيها فلا يكون جاحدا
وقلنا ثانيا انه لم يثبت نقل صريح وقول صحيح من احد الائمة الاربعة على تحريم ما فعله احواننا كم من
كلام صادفناه في هذه المسئلة وجدناه غير صحيح ولو سلم انه حرام عند بعض الائمة لكن لا يحتمل ان لم
يقل سليم في انه مباح عند الشافعية فيجوز في بعض الاوقات اختيار هذا المذهب كما ذكرنا بجمع الفتاوى
انه روي عن ابي يوسف انه صلى بالناس يوم الجمعة ثم اخبر بوجود الفارة في بئر الحمام وقد كان اغتسل
فيه وكان ذلك قبل موت الناس فقال ناخذ بقول اخواننا من اهل المدينة اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل
خبثا وكان الحنفي لم يكن ذلك من مذهبه انتهى كلامه وجدد علماؤنا في زماننا في الديار كلها صلوة
الجنازة للغايب لجنازة السلاطين وعلماء العمال والمشايخ الكمل ولم يمنعوا وهي غير جايز في مذهب
الحنيفة فلم لا يجوز هذا من امر الاولياء والمحققين فعلوا فان قلت فما بال الطباع تنفر عن الرقص
ويتسوع الاوهام الى انه باطل ولهو ومخالف للدين فلا يراه ذو جد الا وينكره قلنا ان الجد لا
على جد يسوله وقد رات الحبشة يزفنون في المسجد وما انكره وما كان الرسول عليه السلام ما انكى
مثل رقص الحبشة فكيف ينكر العلماء مثل تواجدنا وحركاتنا وهذا الذي يشابه الرقص من
وجه وهو عين عبادة في الحقيقة بالنسبة الينا ومجاهدة النفس ثم اعلم ان قول القايل انما فعل
المولوية وبعض الصوفية على الهيئة المعروفة المشهورة كونه رقص والرقص حرام بالاجماع فمستحل
كافر انما يصح بان يجمع على كون هذا رقصا وعلى ان كل الرقص حرام ولا اجماع في واحد منهما
فانه عندنا وعند بعض العلماء والمشايخ ليس برقص لما ان الرقص ما به يشغل عن الله وما فعل
اخواننا والصوفية ما به يشتغل بالله واهل عارفون بذلك وان لم يقبله المنكرون نظرا الى الظاهر

والعاقل

والعاقل يعلم عند التمسك بدليل الا ان نضاف انها لو كان فيها اجماع لما فعله كثير من الاكابر كالجنيد وابن
الفارض وحضرت المولانا واشباههم ولما اباحه كثير من العلماء كالغزالي والامام القاشي والسهروردي
ونجم الداية وغيرهم ولما نقل التاتارخانية جواز بعض المشايخ بشروط معقولة ولما جوز صاحب
التسهيل في الفتاوى التواجد بصحة النية ولما استقبح طعن الطاعنين وشنع على تشنيعهم على
الفقراء قطب العلماء مولانا سعد الدين صراحة ورمزا ولما جهل هؤلاء الطاعنين وقبح عقيدتهم
الشيخ على سمرقندي في تفسيره فالاجماع على مراتب اجماع الصحابة ثم اجماع التابعين ومن بعدهم فيما
لم يوجد فيه خلاف من الصحابة ثم اجماعهم فيما روي فيه خلاف منهم فهذا اجماع مختلف فيه فالاول بمنزلة
الاية والخبر المتواتر يكون جاحده كافرا والثاني بمنزلة الخبر المشهور يضلل جاحده لا يكفر والثالث لا يكون ولا يضلل
جاحده من الاحكام كما صرح به في علم الاصول وانما يكون ذلك الفعل المشهور كفرا اذا كان الاجماع
عليه اجماع الصحابة وكان اجماعا قطعيا اذا ثبت بالتواتر اجماعهم واني يثبت ذلك بل لا اجماع اصلا
ومن ادعى الاجماع فقد بهت بهتانا عظيما واذا ذكر اجماع الصحابة لم يكن قطعيا حتى لم يثبت
بالتواتر وان ثبت بالشهرة او بالاحاد لا يكون جاحده كافرا فاذا تحققت وتيقنت ادلتنا فاعلم
ان الحق والدليل لنا لا للمنكرين الذين ليس لهم دليل يلزم تكفير المجتهدين وتكفير مستحل الرقص وتقبيحه من العلماء
والمشايخ نعوذ بالله من حسد الحاسدين وفتوى علماء المنكرين المنفرجين تحت قول النبي عليه السلام
ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى اذا لم يبق عالما اتخذ الناس رؤسا
جهالا فسئلوا فافتوا بغير علم فضلوا واضلوا فان استفتيت فيه فنعم المفتي الجنيد ونعم المقتدي
لمن اتبع الهدى المولانا ونعم المحقق المنصف الامام الغزالي وغيرهم من المشايخ رحمهم الله ومن خالفهم
من اهل الظاهر كالقطرة بالنسبة الى بحار علومهم والذرة بالنسبة الى اتباع بينهم فكيف يكون
مثلهم وقال بعض المنكرين لو رقص مولانا واباحه لقراءة الذكر في مثنويه قلنا لم يعلم هذا
القايل المثنوي ولم يتتبع والا ذكر فيه في مواضع كثيرة لا سيما في ديوانه حرض فقراءه ورغب
اليه كما قال في مثنويه • دست مى زد چون رهيد از دست مرد • سبز هم رقصان در هوا چون شاخ و برگ •
جانهاى بسته اندر آب و گل • چون رهند از آب و گلها شاد دل • در هواى عشق حق رقصان شوند •
همچو قرص بدر بى نقصان شوند • جسمشان رقص و جانها خود مپرس • وانكه گرد جان از آنها خود مپرس •
حفظنا الله واياكم من الانكار الى الكبار **الباب الثاني في اباحة السماع** اعلم ان حقيقة
السماع استروح من تعب الوقت وتنفس من كرب الاحوال فذكر الدليل على اباحته ثم نجيب
لمن انكره دليل الاباحة وان كثر في المطولات والمعتبرات من كلام الثقات لكن لم يكن اوقعه لوهم الخال
الشريعة فاردت ان اجيب لهم على قانون الشرع فاوردت اولا اقاويل الثقات في السماع ومن
جملتها قول ابي طالب المكي نقل اباحة السماع عن جماعة من الصحابة واهل السنة فقال سمع من الصحابة
عبد الله بن جعفر وابن زبير والمغيرة بن شعبة والمعاوية وغيرهم وقال قد فعل ذلك كثير من السلف

صحابي وتابعي وقال لم يزل الحجازيون عندنا بمكة يسمعون السماع في افضل ايام السنة كايام التشريق في بعض الاوقات في حالة السرور ولم يزل اهل المدينة مواظبين كاهل مكة على السماع الى زماننا هذا وكان ابو الحسن العسقلاني من الاولياء يسمع ويتولّه عند السماع وصنف فيه كتابا ورد فيه على منكريه وكذلك جماعة منهم صنفوا على منكريه الى هنا كلامه ومن جملتها قول الامام الغزالي فالاعلم ان قول القايل السماع حرام معناه ان الله تعالى يعاقب عليه وهذا امر لا يعرف بمجرد العقل بل السماع ومعرفة الشرعيات محصورة في النص او القياس على المنصوص واعني بالنص ما اظهره رسول الله بقوله او فعله وبالقياس المعنى المفهوم من الفاظه وافعاله فان لم يكن فيه نص ولم يستقم فيه قياس بطل القول بتحريمه وبقي فعلا لا حرج فيه كساير المباحات ولا يدل على تحريم السماع نص ولا قياس واما اباحته فيدل النص والقياس عليه اما القياس فهو ان الغنا اجتمعت فيه معان ينبغي ان يبحث عن احادها ثم عن مجموعها فان فيه سماع صوت طيب موزون مفهوم المعنى محرك للقلب ثم الطيب ينقسم الى الموزون وغيره والموزون ينقسم الى المفهوم كالاشعار والى غير المفهوم كاصوات الجمادات اما سماع الصوت الطيب من حيث انه صوت طيب فهو حلال بالقياس والنص اما القياس فانه يلتذ حاسة السمع بادراك ما هو مخصوص به كتلذذ العقل بالعلوم والمعارف وساير الحواس كلذة البصر بالمبصرات الجميلة ولذة الشم بالروايح الطيبة ولذة الذوق بالطعوم اللذيذة ولذة اللمس باللين والملايمة اما النص فيدل على اباحة سماع الصوت الطيب بحسن امتنان الله على عباده اذ قال يزيد في الخلق ما يشاء قال اكثر المفسرين هو الصوت الحسن وفي الحديث ما بعث الله نبيا الا حسن الصوت وفي الحديث في معرض المدح لداود عليه السلام انه كان حسن الصوت في النياحة على نفسه وفي تلاوة الزبور حتى كان يجتمع الانس والجن والوحوش والطيور الى سماعه وفي حديث اخر في مدح ابي موسى لقد اعطيت يا ابا موسى مزمارا من مزامير آل داود وكذا في الحديث ارحنا يا بلال واما الصوت الطيب الموزون فهو باعتبار مخارجه ثلثة فانها اما ان تكون خارجة من جماد كصوت المزامير والاوتار والنقارة والطبل وغيرها واما ان تخرج من حنجرة حيوان وذلك الحيوان اما انسان واما غيره كالعنادل والقماري وذوات السجع من الطيور وسماع هذه الاصوات من حيث انها طيبة موزونة مباح فانه لا ذاهب لتحريم صوت العندليب والقمري وساير الطيور ثم لا فرق بين صوت الادمي والطير والطبل والقصيب والدف والنقارة وغير ذلك من اصوات الاجسام غير ان الاوتار والمزامير والملاهي منعت بالنص تبعا للخمر لكونها من شعار اهل الشرب كما حرمت الخلوة بالاجنبية لانها مقدمة الجماع فهي محرمة تبعا لتحريم الخمر ولتعلقها باهل الفسوق فيمتنع التشبه بهم لان من تشبه بقوم فهو منهم حتى لو اجتمع جماعة ورتبوا مجلسا كمجلس الشراب ونصبوا ساقيا فيشربون شربة العسل كهيئة شرب الخمر حرم ذلك وان كان المشروب مباحا بل لهذا انهى عن لبس الغيار في بلاد صار الغيار من لبس اهل الفساد لا ينهى عن ذلك فيما وراءه لاعتبار اهل الصلاح ذلك فيهم فبهذا المعنى حرم المزمار العراقي والرباب والاوتار والبربط

نجد في ما ليس في معناها كشاهين الغزاة والحجيج وكل آلة يستخرج منها صوت مستطاب سوى ما يعتاده اهل الشرب لان ذلك لا يتعلق بالخمر ولا يوجب التشبه بأربابها فلم يكن في معناها فبقي على اصل الاباحة قياسا على اصوات الطير وغيرها وكذلك القصيب والدف والنقارة التي تضرب في طريقنا ليست من آلات الشرب وان استعملوا اهل الشرب في مجلسهم في بعض الاوقات وباستعمالهم واستلذاذهم منها لا يلزم ان يكون لهم آلة بل اذا ارادوا يستعملون طبل الغزاة والحجيج ايضا فيمتنع التشبه بهم ويكون مباحا في مجلسنا لا سيما لا نص في تحريمه بل ورد في استعمالهن احيانا كما سيجي في ضرب الدف ان شاء الله تعالى بل القياس تحليل الطيبات كلها الا في تحليله فساد قال الله تعالى قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده فهذه اصوات لا تحرم من حيث انها اصوات موزونة وانما تحرم بعارض اخر وهو كون آلة الفسوق وقال الامام اما الموزون المفهوم فهو الشعر فذلك لا يخرج الا من حنجرة الانسان فينظر فيما يفهم منه فان كان حسنا فحسن وقبيحا فقبيح على ما افاده الشافعي وقالت عايشة رضي الله عنها كان اصحاب رسول الله عليه السلام يتناشدون الاشعار وهو متبسم ولم ينقل عن احد من الصحابة انكار الاشعار باصوات طيبة والحان موزونة بل ربما كانوا المنسوبة تارة لتحريك الجمال وتارة للاستلذاذ فنقول لله تعالى سر في مناسبة النغمات في الارواح حتى انها لتؤثر فيها تأثيرا عجيبا فمن الاصوات ما يفرح ومنها ما يحزن ومنها ما ينيم ومنها ما يطرب ويشوق وتأثيرها مشاهد في الصبي وهو في المهد فقد يسكنه الصوت الطيب وينصرف نفسه عما يبكيه الى الاصغاء اليه كما اشبه ابن الفارض نفسه بالصبي وقال **نظم**

ويثنيك عن شاني الوليد وان نشا • بليدا بالهام كوحي وفطنة •
اذا ان من شد القماط وحن • في نشاط الى تفريج افراط كربة • يناغى فيلغي كل كل
اصابه • ويصغي لمن ناغاه كالمتنصت • وينسيه مر الخطب حلو خطابه • ويذكره نجوى
عهود قديمة • ويعرب عن حال السماع بحاله • فيثبت للرقص انتفاء النقيصة •

ومحمل من بلادة طبعه يتاثر تاثيرا يستخف له الاجمال الثقيلة ويستقصر لقوة نشاطه في سماعه المسافة البعيدة ولو لم يحرك السماع فهو ناقص خارج عن الاعتدال بعيد عن الروحانية زايد في غلظة الطبع وكثافته على الجمال والبهايم فان جميعها يتاثر بالنغمات اللذيذة كما قال الشيخ سعدي **بيت**

اشتر بشعر عرب در حالست وطرب • كر ذوق نيست ترا كج طبع جانوري •

وكذا قال من عنده هبوب الناشرات على الحمى • تميل غصون البان لا الحجر الصلد

وقال بعض المفسرين في هذه الآية فاما الذين امنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون الحبرة النغمة الحسنة والتحبير التحسين اي يسمعون في الجنة كما روي ان النبي عليه السلام انه ذكر الجنة وما فيها من النعيم وفي اخر القوم اعرابي فقال يا رسول الله هل في الجنة سماع قال عليه السلام نعم يا اعرابي ان في الجنة نهرا حافتاه الابكار يتغنين باصوات لم يسمع الخلايق

بمثلها فان ذلك افضل نعيم اهل الجنة فكيف يكون في تفسير هذه الآية اورد الحسين الواعظ هذه الابيات
اللطيفة **بيت** ما همه اجزاى آدم بوده ايم • در بهشت اين لحنها بشنوده ايم • گر چه بر ما
ريخت آب و گل شكى • ياد ما آريد زانها اندكى • بس غذى جنبش و رباب و سازها جزوهم كويها بس
برانداز رها • عاشقان كين نغمها را بشنوند • جزو بكذارند سوى كل روند • وقال الامام
في الاحياء رايت مكتوبا في الانجيل قال الله تعالى غنينا لكم فلم لا ترقصوا اى شوقناكم فلم لا
تشتاقوا **في بيان حجج القائلين بتحريم السماع** احتج المنكرون بقوله تعالى ومن الناس من يشتري
لهو الحديث قال ابن مسعود ان لهو الحديث هو الغنا فيجاب بان شراء لهو الحديث بالدين استبدله
الآية ليضل به عن سبيل الله حرام مذموم وليس النزاع فيه وليس كل غنا بدلا عن الدين يشترى به
مضلا عن سبيل الله وهو المراد في الآية ولو قرأ القرآن ليضل به كان حراما كمنافق يؤم الناس
ولا يقرأ الا سورة عبس لما فيها من العتاب للرسول عليه السلام فهم عمر رضي الله عنه بقتله
فان الاضلال بالشعر والغناء اولى بالتحريم واما ما روته عايشة عن النبي عليه السلام انه قال
ان الله حرم المغنية وبيعها وثمنها وتعليمها فالمراد بها الجارية التي تغني للفساق في مجلس الخمر
فلا نفهم تحريمه من هذا الحديث واحتجوا بما روي عن جابر انه قال عليه السلام كان ابليس اول من ناح و
اول من تغنى قلنا لا جرم كما استثنى عنه نياحة داود ونياحة المذنبين على خطاياهم وكذا استثنى
الغناء الذي يراد تحريك المباح والمندوب كغناء الجاريتين يوم العيد في بيت رسول الله وغناهم
عند قدوم النبي عليه السلام واحتجوا ايضا بما روى ابو امامة عنه عليه السلام انه قال ما رفع احد
صوته بغناء الا بعث الله شيطانين على منكبيه يضربان باعقابهما على صدره حتى يمسك قلنا
هو منزل على بعض انواع الغناء الذي يحرك من القلب ما هو مراد الشيطان من الشهوة وعشق المخلوق
واما فعل اخواننا فما يضاد مراد الشيطان مع انه عليه السلام جوزه كما في قصة الجارية والحبشة
فالتجويز في موضع نص في الاباحة والمنع في الف موضع محتمل للتأويل والتنزيه اما الفعل او
تاويله واحتجوا ايضا بما روي عن عقبة بن عامر عن النبي عليه السلام انه قال كل شيء يلهو به الرجل
فهو باطل الا تاديبه فرسه ورميه بقوسه وملاعبته بامرأته فلا يدل على التحريم بل يدل على عدم
الفائدة وقد تيقنا الفائدة بقوله عليه السلام كل لهو حرام الا المناضلة والملاعبة بالاهل وفي قوله
عليه السلام كل ما يلهيك عن الله فهو حرام وقوله عليه السلام استماع الملاهي فسوق والاستلذاذ
بها كفر وكلا لا يدل على تحريم السماع لان السماع ليس بلهو عند الشافعي والغزالي واكثر المشايخ وغير
ولا يلهينا عن الله بل يشغلنا بالله لا سيما السماع الروحاني والملاعبة بالاهل نفساني
فاذا كان النفساني مباحا فكيف لا يباح الروحاني مع انه ليس بلهو عندنا انما ادعى المراد بالسماع
لهو فهو عندنا استماعه فسوق واستلذاذه كفر واما قول ابن مسعود الغناء تنبت النفاق فهو
في حق المغني اذا كان غرضه ان يعرض نفسه على الناس ويتودد الى الناس ليرغبوا في غنائه وكذا

ذلك

ذلك لا يوجب التحريم كما ان لبس ثياب جميلة وركوب الخيل وساير انواع الزينة كالحرث والزرع والانعام
لا تنبت الرياء والنفاق واما قول ابن عمر لا اسمع الله لكم لقوم محرمين وفيهم رجل يتغنى كذلك
لا يفيد التحريم من حيث انه غناء بل لكونهم محرمين والمحرم سماعهم لغلبة الشهوة او لشوقهم الى لقاء
الله او الى زيارة بيت الله بل لحجة اللهو فكانت منكرا بالاضافة الى حالهم واما ما روي عن نافع
كنت مع ابن عمر في الطريق فسمع زمارة راع فوضع اصبعيه في اذنيه ثم عدل عن الطريق فلم يزل
يقول يا نافع اتسمع ذلك حتى قلت لا فاخرج اصبعيه وقال هكذا رايت رسول الله صنع فلا يدل
على التحريم ايضا لان وضع اصبعيه على اذنيه فعله فقط ولم يامرنا بذلك ولا انكر على سماعه
وان كان حراما عنده لامرنا بذلك وانما فعل ذلك لانه راى الذكر والفكر الذي هو فيه اولى
من سماعه فرأى تركه اولى وهو يحتمل نزهة او لعلة تركه في بعض الاوقات اكثر الاحوال فلما لم يكن فيه
نص ولم يستقم فيه قياس على منصوص بطل القول بتحريمه وبقي فعلا لا حرج فيه كساير المباحات
فحكمه حكم ما في القلب فان السماع لا يحرك الا ما في القلب قال الامام من احب الله وعشقه واشتاق
الى لقائه فلا ينظر الى شيء الا يراه فيه ولا يقرع سمعه قارع الا يسمعه منه فالسماع في حقه مهيج لشوقه
ومؤكد لعشقه ووجده ومورٍ زناد قلبه مستخرج منه احوالا من المكاشفات والمشاهدات لا يحيط
بها الوصف والمعارف يعرفها من ذاقها وينكرها من كل حسه عن ذوقها **بيت** گر سماع عاشقان
منكرى • حشر كردى در قيامت با سكان • ويسمى تلك الاحوال بلسان الصوفية وجدا ماخوذ من
الوجود والمصادفة لانه يصادف احوالا لم يصادفها قبل السماع وهي غاية مطالب المحبين
ونهاية ثمرات القربات كلها فالمفضي اليها من جملة القربات لا من جملة المعاصي والمباحات
نظم وحصول هذه القلب بالسماع فهم ولا ينكر قال مولانا وسيدنا وشيخنا ومرشدنا
شهباز جناب ذو الجلال است سماع • در آتش قلوب اهل حال است سماع • در مذهب عاشقان
حلال است سماع • در مذهب منكران حرام است سماع **الباب الثالث في ضرب الدف** روي
عن عايشة الصديقة رضي الله عنها اتفقا على الرواية عنها قالت دخل ابو بكر علي وعندي جاريتان
تغنيان بما تقاولت الانصار يوم بعاث ورسول الله عليه السلام متغش بثوبه فانتهرهما
ابو بكر وقال امزامير الشيطان في بيت رسول الله وذلك في يوم عيد فكشف النبي عليه السلام
عن وجهه وقال يا ابا بكر ان لكل قوم عيدا وهذا عيدنا قال الشارح الافضل الشيخ الاكمل
في شرحه وقد اختلف العلماء في الغناء فاباحه جماعة من اهل الحجاز وهي رواية عن مالك وحرمه
ابو حنيفة واهل العراق ومذهب الشافعي وهو المشهور من مذهب مالك واحتج المجوزون بهذا
الحديث واجاب المانعون بانه ليس محل النزاع لان هذا الغناء كان في الشجاعة ونحوها في
القتال ونحو ذلك وليس الكلام فيه وهو جائز لانه لا مفسدة فيه وانما الكلام فيما يهيج النفس
على الشر ويحملها على البطالة والقبيح ويروى ان الجاريتين تدفان ويروى ان الجاريتين

كانتا تلعبان بالدف وهو بضم الدال اشهر وافصح ويروى بفتح الدال انتهى كلامه واما نقله البزازي عن ان الغناء
وضرب القضيب والرقص حرام بالاجماع عندنا وعند الشافعي ولعمري فلا خفاء في عدم صحته لمن له
فهم من ذوي العقول لانه قد اشتهر وثبت ان فيه الاختلاف كما نقله الشارح الافضل الشيخ الاكمل وقدم
مما ذكره الشيخ الشارح اباحة سماع اصواتها وتغنيهم بالاشعار الالهية وضرب دفوفهم على رواية
اخرى وهي تدففان ورقصهم على رواية بالسنة وهي تلعبان بالدف اذ كلتا رواية صحيحة وقال صاحب المفاتيح
في شرح المصابيح وهذا يدل على جواز ضرب الدف وجواز قراءة الاشعار التي لم يكن فيها وصف امرأة
مغنية ولا هجو مسلم فحرمة الغناء والسماع فيما كان على طريق اللهو واللعب عند من هو من اهل الصلاح
ننزه عن هذه الطريق فان قلت ما تقول في قول بعض شراح المشارق الذي قال في شرح هذا الحديث
قوله عليه السلام هذا عيدنا اعتذار عن عائشة فان اظهار السرور في العيد من شعائر الاسلام وليس هو
كسائر الايام فيفهم من قوله ان السماع والغناء جائز في يوم العيد ولا يجوز في سائر الايام قلنا ان على
هذا التقدير يجوز لنا السماع لان لنا كل يوم عيدا بل في كل نفس عيدين وللعامة في كل سنة مرتين
كما قال مولانا وسيدنا وسلطاننا ومرشدنا **بيت** عارفان در دمى دو عيد كنند • عنكبوتان
مگس قديد كنند • وقال ابن الفارض **نظم** وعندي عيدي كل يوم ارى به • جمال محياها
بعين قريرة • قال الغزالي السماع في اوقات السرور تاكيد للسرور وتهييج له ان كان ذلك السرور
مباحا كالغناء في ايام العيد وعند العرس وعند قدوم الغائب ووقت الوليمة وولادة المولود
وكل ذلك معتاد مباح لاجل اظهار السرور ويدل على هذا انشاء النساء بالدف والالحان عند قدوم
رسول الله الى المدينة **بيت** طلع البدر علينا من ثنيات الوداع وجب الشكر علينا ما دعا لله
داع اظهار للسرور بقدومه وهو سرور محمود واظهار بالشعر والنغمات والرقص والحركات ايضا محمود
فهو جائز في قدوم كل قادم وفي كل سبب مباح من اسباب السرور انتهى كلامه وهذه الكلمات التي ذكرنا
الى هنا نفقه لافهام ارباب الظاهر واما اصحاب الباطن ينظرون الى حقيقة كل شيء ويسمعون
من كل شيء تسبيح الله وتنزيهه لان كل شيء يسبح الله وينزهه كما قال الله تعالى وان من شيء الا يسبح
بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم فالدف والمزامير والقضيب والطبل والنغمات وامثالها داخل
في الشيئية فهم يسبحون وينزهونه عما لا يليق بشانه فكيف ينكر اهل الظاهر ارباب الطريق
الذين يسمعون تسبيح الاشياء هيچ ميدانى چه گويد چنگ وعود • انت حسبي انت كافي يا ودود
فان قيل فيكم من يسمع تسابيح الاشياء ويفهم اذكارهم واسرارهم قلنا نعم بعناية الله تعالى وبهمة
سلطاننا ومرشدنا ذلك اولي الارشاد في السلوك فهم ولا تنكر ارباب الفقر واصحاب الطريق
انكارا ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه
مسئولا والسلام على من اتبع الهدى وهو معطي السؤال م

وزيد التحري هو في اللغة طلب احرى الامرين واوليهما وفي اصطلاح الشرع عبارة تقع على طلب احرى الامرين
واوليهما بغالب الرأي عند تعذر الوقوف على حقيقته عند اشتباه القبلة اي اذا اخفيت جهة القبلة على المصلي
وليس عنده من يعلمها عليه ان يستدل على ذلك بكل ما يمكنه من النجوم والرياح والجبال وغير ذلك وعند
انقطاع هذه الادلة يجب عليه التحري لاصابة جهة الكعبة القبلة عين الكعبة في حق الحاضر بمكة وجهتها في حق
الغائب عنها وجهة التحري في حق العاجز عن معرفة جهتها كما ان الاجتهاد عند فقد النص اراد بالنص
معناه اللغوي ولذلك قيد بقوله المفسر حتى ينسد باب التخصيص والتاويل فينقطع احتمال الاجتهاد
لاصابة حكم الله تعالى قال اهل الحق ان الله تعالى في كل مسئلة اجتهادية حكما معينا قبل الاجتهاد حلالا او حراما
لعامة المخبرين وعليه امارة ظنية خلافا للطائفة من الفقهاء والمتكلمين ومن وجد تلك الامارة اصاب
ومن فقدها اخطأ وكما ان المجتهد غير مكلف باصابته اي اصابة حكم الله تعالى لخفائه وغموضه فلذلك كان
معذورا في الخطاء لكنه مكلف برعاية شرائط الاجتهاد حتى يكون مصيبا في الدليل فيكون ماجورا وان
اخطأ في الحكم قال عليه السلام من اصاب فله اجران ومن اخطأ فله اجر والمصيب والمخطي مشتركان في اجر الاجتهاد
وللمصيب خاصة اجر الاصابة بل بالعمل بما ادى اليه اجتهاده اعلم ان الحكم الذي ادى اليه اجتهاد المجتهد
حق لكن لا بمعنى المطابق للواقع لما عرفت انه قد يخطي في اجتهاده ولا يكون مطابقا للواقع بل بمعنى انه ثابت
في الشرع ولذلك امرنا باتباعه فما نقل عن اهل الحق من ان المجتهد قد يخطي وقد يصيب انما هو بالنظر
الى الحكم الصادر عن الله تعالى وما نقل عن ابي حنيفة رح من ان كل مجتهد مصيب انما هو بالنظر الى الحكم الظاهر
في الشرع هكذا ينبغي ان يلاحظ الكلام في هذا المقام ولا يلتفت الى ما صح الى بعض الاوهام من ان الحق
اذا كان واحدا لا يراد ان كل مجتهد مصيب بالنظر الى الحكم بل بالنظر الى الدليل لما عرفت ان وجوه الحكم الحق المطابق
للواقع لا ينافي تعدد الحكم الثابت في الشرع ومراد الامام من قوله والحق عند الله تعالى واحد اظهار ما هو
الحق عنده من مذهب المخطئة فالحق المذكور محمول على الحكم الاول فتامل كذلك المتحري غير مكلف باصابة
اي اصابة جهة القبلة لما ذكر من العلة بل بالعمل بما ادى اليه من التحري فهو مكلف بالاستقبال الى جهة تحريه
كما ان المجتهد مكلف بالعمل بما يوجب اجتهاده ولذلك اي لوجوب العمل بما ادى اليه تحريه لو خالف جهة
تحريه بان تحرى ووقع تحريه الى جهة وترك تلك الجهة وصلى الى جهة اخرى لا تجزيه صلوته عندهما
وان اصاب الكعبة سواء ظهرت في الصلوة او بعدها او ظهر الخطاء فيها او بعدها او لم يظهر شيء وعند ابي
يوسف رح تجزيه ان اصاب القبلة ولو وافقها بان صلى الى جهة تحريه تجزيه صلوته وان اخطأ الكعبة
لم يقل هنا وان اخطأ القبلة وفيما تقدم وان اصاب القبلة كما قال غيره لانه اخطاها هنا وما اصابها
بناء على ما ظهر من ان وجه القبلة في حقه جهة تحريه لا الكعبة ولا جهتها لما مر ان القبلة في حق العاجز
عن معرفة جهة الكعبة جهة تحريه **فائدة** ولا يتمشى للمصوبة القائلين باصابة كل مجتهد
بناء على انه لا حكم في المسائل الاجتهادية قبل الاجتهاد بل الحكم ما ادى اليه اجتهاد كل مجتهد فيتعدد
ويختلف بحسب تعدد اجتهاد المجتهدين واختلافه في مسئلة التحري رد لقولهم ولهذا كان اجتهادا في

القبلة فان القبلة جهة التحري حتى ان المخطئ يخرج عن عهدة الصلوة لا ان فساد صلوة من خالف الامام عالما
بحاله يدل على ما قلنا كما توهمه صاحب التوضيح لان ذلك لعدم صحة الاقتداء لانه اعتقد امامه على الخطاء
لا لفقد شرط استقبال القبلة فلا دلالة فيما ذكر على ان القبلة ليست جهة التحري بل ان القبلة حالة الاشتباه
وان كانت جهة التحري الا انه لم يقصد لذاته بل قصد للاصابة ولذلك اذا حصلت اغنت عنه كما اذا صلى
بغير تحر وعلم بعد الفراغ انما قال بعد الفراغ لانه اذا علم ذلك قبل الفراغ عليه ان يستانف الصلوة لان التحري
افترض عليه فيفسد بتركه واما اذا علمه بعد الفراغ فلاستغنائه بحصول المقصود صرح بذلك في التبيين
انه اصاب فحكم التحري في مسئلة القبلة حكم الاجتهاد في المسائل الاجتهادية على وفق ما حققه اهل الحق
تتمة من قال لم يعد مخطئ تحريه بل مصيبه لم يتحر القائل صدر الشريعة في شرح الوقاية لم يصب لانه
لم يثبت رواية بل الروايات متواترة على ما ذكرنا قال الطحاوي ولو انه شك ولم يتحر وصلى من غير تحر فهو على
الفساد ما لم يتبين الصواب بعد الفراغ عن الصلوة على وفق هذا ذكر في الخلاصة والتحفة والبدائع والمحيط المعتمد
والاختيار بل ثبت خلافه على ما صرح به قاضيخان في فتاواه حيث قال ولو شك وصلى بلا تحر فعلم في الصلوة
انه اصاب القبلة او اخطأ يستانف لان افتتاحه كان ضعيفا وان علم بعد الصلوة انه اصاب لا يعيدها
لان ثمة لا يحتاج الى البناء **قوله** المعتبر يعني في استقبال القبلة هو التوجه مكان البيت دون البناء
حتى لو صلى فوق الكعبة جاز لان الكعبة هي العرصة والهواء الى عنان السماء عندنا دون البناء لانه
لو صلى على جبل ابي قبيس جاز وفي فتاوى تاتارخان اذا رفعت الكعبة عن مكانها لزيارة اصحاب الكرامة
كما جاء في الآثار ففي تلك الحالة جازت صلوة المتوجه الى ارضها وعندي ان زيادة عبارة الشطر في قوله
تعالى فول وجهك شطر المسجد الحرام للدلالة على هذا اي على ان المعتبر في هذا الباب هو العرصة والهواء الى
البناء او نقول بتلك الزيادة لان النبي صلى الله عليه وسلم كان وقت نزول تلك الآية في المدينة وفي البعيد يكفيه
مراعات الجهة لان عبارة حيثما في قوله تعالى وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره في تعميم الحكم للقريب
والبعيد وهنا تبين ما في قول البيضاوي وانما ذكر المسجد دون الكعبة لانه عليه السلام كان بالمدينة
والبعيد يكفيه مراعات الجهة من الحل فتامل **قوله** السلام سنة ورده فريضة لقوله تعالى واذا
حييتم بتحية فحيوا باحسن منها او ردوها اجمعوا على انه في السلام يدل على وجوب الجواب اما باحسن منه وهي
ان يزيد عليه ورحمة الله فان قاله المسلم زاد وبركاته وهي النهاية وذلك لاستجماعه اقسام مطالب السلام
وحصول المنافع وثباتها او يردها بان يقول وعليك ان بلغ المسلم السلام نهايته لم يقل او بمثلها لا دلالة
يلزمه ان يقول وعليك السلام ورحمة الله وبركاته وليس بلازم لما روي ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه
وسلم السلام عليك فقال وعليك السلام ورحمة الله وقال آخر السلام عليك ورحمة الله فقال وعليك السلام
ورحمة الله وبركاته وقال آخر السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال وعليك فقال الرجل نقصتني اي
الفضل الذي حييت به الآخرين فاين ما قال الله تعالى وتلا الآية اي من رد المثل
عمل بالآية لانا نقول لما ختم الرجلان في قوله وعليك رد المثل ونعم انه ما لم يرد عليه ورحمة الله وبركاته

لا يكون

لا يكون رد المثل فقال عليه السلام انك لم تترك لي فضلا حيث بلغ السلام نهايته فرددت عليك مثله هذا حاصل ما
في ان الامر بالرد عند انقطاع احتمال الفضل وكلمة او للتنويع او للتخيير فيه رد لصاحب الكشاف حيث قال والتخيير
انما وقع بين الزيادة وتركها وفيه رد للامام البيضاوي حيث قال ومنه قيل او للترديد بين ان يحيي المسلم
ببعض التحية وبين ان يحيي تمامها اذ لا وجه له اي للتخيير بين امرين احدهما ايسر والامر للوجوب انما قال هذا لانه
يجوز التخيير بين امرين احدهما ايسر في السنن والنوافل وقال صاحب العناية في شرح قول صاحب الهداية فان
فاتته صلوات اذن للاولى واقام وكان مخيرا في الباقي ان شاء اذن واقام وان شاء اقتصر على الاقامة
فان قيل اذا كان الرفع متعينا في احد الامرين فلا يتخير بينهما كما في قصر صلوة المسافر وههنا متعين في الاداء
وحدها فما وجه التخيير قلنا ذلك بين الشيئين الواجبين اما في السنن والتطوعات **قوله** قالوا اي قال المشايخ
لا باس برد سلام اهل الذمة لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا سلم عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليكم
في الخانية قال محمد يقول المسلم وعليك ينوي بذلك السلام لحديث مرفوع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال اذا سلموا عليكم فردوا عليهم اي وعليكم مثل ما قلتم ليتم المجازاة ان خيرا فخير وان شرا فشر اي
لا يزاد على وعليكم لانهم يقولون السام عليكم وبهذا التفصيل تبين القصور في صاحب الكشاف حيث قال
وعليكم ما قلتم لانهم كانوا يقولون السام عليكم وفي المحيط واما رد السلام لا باس به لان الامتناع
عنهم نوع يهم والرد احسان في حقهم وايذاؤهم مكروه والاحسان بهم مندوب وفيه نظر فان قوله وايذاؤهم
مكروه غير صحيح لما صح عنه عليه السلام انه قال لا تبدؤهم بالسلام وتحوهم بالسلام على اضيق الطرق
وقد قال صاحب المحيط في باب ما يؤخذ اهل الذمة باظهار العلامات ان المسلم يجب بكونه في اعظامه وموالاته
واحوامه والكافر يجب اذلاله واصغاره قالوا تحية النصارى وضع اليد على الفم وتحية اليهود هنا الاشارة
بالاصبع عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من تشبه بغيرنا لا تشبهوا باليهود ولا
بالنصارى فان تسليم اليهود الاشارة بالاصبع وتسليم النصارى الاشارة بالكف وتحية المجوس
الانحناء وتحية العرب حياك الله ويقولون للملوك انعم صباحا وتحية المسلمين السلام عليكم ورحمة الله
وبركاته وهي اشرف التحايا واكرمها قال الامام الزاهدي الصفاري في كتاب السنة والجماعة جواب دادن سلام
فريضه داني وبا كف يا بكف اشارت كردن بي كفتار رسم سلام جهودان وترسايان داني وو دهان
دادن دست خويش با آن كسان بجاي سلام وجواب بدعت داني ودست بسينه نهادن وخوشتن كوژ
كردن پيش كس وبدو بين دهان دادن اين همه رسم مغان داني **قوله** القرآن معجز للثقلين يعني الانس
والجن قال العلامة في الفايق الثقل المتاع المحمول على الدابة وانما قيل للجن والانس الثقلان لانهما قطان
الارض فكانهما ثقلاها دل على ذلك قوله تعالى لئن اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن
في البلاغة والفصاحة وحسن النظم وسداد المعنى لا ياتون بمثله اعيد عبارة المثل اشارة الى منشأ التحدي
وتحقيق شانه ولما كان الاجتماع على امر قد يكون بدون مظاهرة بعض لبعض كاجتماع المجتهدين على حكم شرعي
قال ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا اي يعجزون عن الاتيان بمثله على اي حال كان واما انه معجز للملك ايضا

فعيه اشتباه قال الامام البيضاوي في تفسير الآية المذكورة ولعلهم لم يذكر الملائكة لان اتيانهم بمثله لا يخرجه عن كونه
معجزا ولانه لا يعجز الجن ايضا دل على ذلك قوله تعالى افلا يتدبرون القرآن التدبر الامر تامله والنظر في ادباره
وما يؤول اليه عاقبته ومنتهاه ثم استعمل في كل تامل سواء كان نظرا في حقيقة الشيء واجزائه او سوابقه واسبابه
او لواحقه واعقابه وانعكاس الاشتقاق يدل على النظر في الادبار والعواقب خاصة ولو كان من عند غير الله
لا يذهب عليك انه نفيسلم كونه من عند الملك والجن ثم قال في تفسيره ولو كان كلام البشر فقد حصل ذلك لوجدوا فيه
اختلافا كثيرا من جهة الفصاحة والبلاغة وانما قال كثيرا لان الاختلاف واقع في القرآن فان بعضه فوق
بعض في الاشتمال على انواع المزايا المتعلقة بالبلاغة وذلك لعدم مساعدة المقام فلا يوجد مقصودا
في بداية الكلام فانه صريح في عجز غيره تعالى عن اتيان كلام على هذا النظام ولما توجه ان يقال لما كان العجز
شاملا للملك فما وجه تخصيص الثقلين بالذكر في قوله تعالى لئن اجتمعت الانس والجن اشار الى الجواب
عنه بقوله وعدم ذكر الملك مع الثقلين لا لانه قادر على الاتيان بمثله بل لان الفعل المذكور وهو التصدي
لمعارضة كلام الله تعالى مما لا يليق بشانه فلا يناسب ان ينسب اليه فان الملائكة معصومون يفعلون ما
يؤمرون **تتمة** كان التحدي اولا بالاتيان بمثل كل القرآن بقوله تعالى فليأتوا بحديث مثله ثم اخبر
عن عجزهم عن ذلك بقوله لئن اجتمعت الانس والجن ثم بعشر سور مثله بقوله تعالى بعشر سور مثله ثم لما ظهر
عجزهم عنها ايضا تحداهم بسورة بقوله تعالى فاتوا بسورة من مثله وهذا ابلغ الالزام واتم قطع لاهل
الخصام **فائدة** الضمير في مثله يعني في قوله تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله
للمنزل او للمنزل عليه كما سيأتي والمعنى ان كنتم في شك مما انعمت على عبدنا بحسب استعداده في كمال
العبودية فيه اشارة الى الحكمة في ذكر المنزل عليه والى النكتة في التعبير عنه بعبدنا بانعام الوحي من جملة
القرآن في انه من عندنا فاذا عجزتم عن معارضته بايراد المثل بمعنى ان البشر على ما افصح عنه قوله تعالى واذا
تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا ولو نشاء لقلنا مثل هذا فاتوا بسورة من مثله اي من مثل المقول المنشئ
في زعمكم وقد افصح عن هذا المعنى في التحدي بعشر سور بقوله مفتريات فلولا القصد الى هذا لكان الظاهر ان
يقال بمثل سورة منه ورجوع الضمير يعني في قوله من مثله للمنزل عليه لا يساعده المقام لما عرفت مما تقدم
ان المقام مقام نفي سبيه وابرام التحدي حيث ترقى من التحدي بكل القرآن الى التحدي بعشر سور ثم الى
التحدي بسورة فلا يناسبه التضييق باعتبار شرط زايد هناك وهو ان يكون الاتيان به اميا ولا يناسبه
مساق الكلام ونحو ذلك لان الحديث في المنزل لا في المنزل عليه وهو مسوق اليه ومربوط به فحقه ان لا ينفك
عنه برد الضمير الى غيره وايضا قوله تعالى وادعوا شهداءكم من دون الله بمنزلة وادعوا من استطعتم من دون
الله في قوله تعالى يقولون افتراه قل فاتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين
فهو امر بان يستعينوا بكل من ينصرهم في ذلك فلا وجه للاشتراط المذكور اي الوحدة في الاستعانة من غير
الامي سيطل ما نرد التضييق بالاشتراط المذكور وايضا لا بد من المماثلة بين المنزل وبين التحدي به
وبين المأتي به وعلى تقدير عود الضمير المذكور الى المنزل عليه يلزم ان يكون الكلام خلوا عن ذلك القيد

الملهم

الملهم وهذا ما اشار اليه بقوله وفيه ترك الملهم المرعي في سياق التحدي فيه اشارة الى وجه آخر لرجوع الضمير الى المنزل
وذلك ان القرآن يفسر بعضه بعضا فالمحتمل في بعض المواضع يحمل على المعين في موضع آخر فتنبه وايضا
لا يتم الاستدلال على ان القرآن كلام الله تعالى اي على تقدير رجوع الضمير الى المنزل عليه اذ الثابت حينئذ ان
القرآن ليس بكلام المنزل عليه ولا يلزم من عدم كونه كلامه ان يكون كلام الله تعالى لجواز ان يكون كلام شخص
وهذا ما اشار اليه بقوله لجواز ان يكون القرآن كلام غير امي ولا يتجه هذا على تقدير رجوع الضمير الى المنزل لعموم
التعرض بجانب المنزل عليه **قرينة** امر السجود للملائكة في قوله تعالى واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم كان
كرامة لآدم عليه السلام بدليل قوله تعالى حكاية عن ابليس ارأيتك هذا الذي كرمت علي وانا خير منه وتلك
الكرامة لاولاده كانت من جهة فنبه على ذلك بقوله ولقد كرمنا بني آدم حيث عبر عنهم بنسبتهم الى آدم عليه السلام
اشارة الى ان منشأ الكرامة تلك الجهة وفيه اي فيما ذكر اثبات الكرامة لآدم عليه السلام بطريق الاولوية
ومن ذهب عليه هذه الدقيقة الانيقة فسر بني آدم في قول صاحب المواقف بنوع الانسان ليتناول آدم عليه السلام
ولا يخفى لطف التغليب في بني آدم عليه السلام يعني ان المراد اولاد آدم عليه السلام الا انه غلب الذكور
على الاناث لاصالة جانبهم في الكرامة فانهم افراد الكريم المشترك بين افراد ذلك الجنس ولا ابهام في
جهة التكريم للتعظيم واتى بالتعميم في جانب المكرم حيث ذكره بصيغة الجمع النص في التكثير دون اسم الجنس
المحتمل للتقليل والكثير بعضا اول الكلام واخره المبالغة فكان احرى ان يصدر الكلام باداة التاكيد مرة
بعد اخرى قيل ومن جملة كرامته ان كل حيوان يتناول طعاما بفمه الا الانسان فانه يرفعه اليه بيده وفيه نظر
لان بعض الحيوانات الخسيسة كالقردة يشاركه فيما ذكر فلا يصلح كرامة وخاصة له ثم قال وحملناهم في
البر والبحر حتى لم يخسف بهم الارض ولم يغرقهم الماء اي حملناهم على الدواب والسفن ورزقناهم من الطيبات
من ضروب اللذائذ وفنون النعم ما لم يجعله لواحد من ساير الحيوانات وفضلناهم تفضيلا مشتركا كذلك على كثير
ممن خلقنا تفضيلا بالشرف والكرامة اتى بالتاكيد ههنا اهتماما لكونه معنويا بخلاف تلك الجهات الثلث
ولان احكام المذكورة في شواهد هذا الحكم فكانت شهادتها ماكدت بعضها ببعض فظهر ان تلك الثلاثة
في الدعوى والحاكم سياق الكلام في النعم المشتركة بين افراد الانسان شريفها وخسيسها ثم لما انتهت عليه فيما
تقدم ظهر وجه تخصيص المذكور بالكثير في جانب المفضل عليه فان كل فرد من افراد الانسان غير مفضل على جميع
ما عداه اي ما عدا افراد الانسان وذلك ظاهر ولا دلالة فيه اي في التخصيص المذكور على عدم تفضيل جنس
الانس على جنس الملك لان في تفضيل جنس على جنس آخر لا حاجة الى تفضيل جميع افراد الاول على جميع افراد
الثاني بل يكفي تفضيل فرد من الاول على جميع افراد الثاني وبهذا التفضيل انكشف وجه اندفاع وهم صاحب
الكشاف واتضح فساد ما قيل في دفعه ولا يلزم من عدم تفضيل الجنس عدم تفضيل بعض افراده وكذلك
ان نقول لا بد من تخصيص المذكور اخراجا للمفضل عن جملة المفضل عليه فلا دلالة فيه على محل الخلاف بين
الفريقين **تتمة** المسألة يعني مسألة تفضيل البشر على الملك مختلف فيها بين اهل السنة والجماعة
منهم من ذهب الى تفضيل الملائكة وهو مذهب ابن عباس رضي الله عنه واختيار الزجاج على ما نقل في [illegible]

ومنهم من فصل فقال ان الرسل من البشر افضل مطلقا من الرسل من الملائكة وعلى من سواهم من البشر والملائكة
ثم عموم الملائكة على عموم البشر وهذا ما عليه اصحاب ابي حنيفة وكثير من الشافعية والاشعرية ومنهم من فضل
الكمل من نوع الانسان نبيا كان او وليا ومنهم من فضل الكروبيين من الملائكة مطلقا ثم الرسل من البشر
ثم الكمل منهم ثم عموم الملائكة على عموم البشر وهذا ما عليه الامام فخر الدين الرازي وبه يشعر كلام الكواشي
في مواضع عديدة من كتبه وقال صاحب الكشف شارح الكشاف هذه المسألة ومسألة التفضيل ليست
مما يبدع الذاهب الى احد طرفيها اذ لا يرجع الى اصل في الاعتقاد ولا يستند الى قطعي فعليه ان يسلم
من الطعن وما يخل بتعظيم في المسألتين **الخامسة والستون** الريب في ان القرآن كلام الله تعالى منزل
من عنده انما يزول لمن يعجز جنس البشر اميا كان او غيره عن اتيان مثله لا بعجز الامي فقط لان عجز
عجز غيره فمقام الكلام يعني قوله تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله في مقام
التحدي على تقدير رجوع الضمير في مثله الى المنزل دون المنزل عليه ولما استشعر ان يقال انه عليه السلام
كان اميا فيكفي في مقام التوبيخ عجز الامي عنه تدارك دفعه بقوله وكونه عليه السلام اميا لا يجدي
لاحتمال ان يتعلم من غير الامي فعجز الامي عنه لا يكون دليلا على كونه منزلا وهذا الاحتمال مما صرح به
وجعلوا ذريعة للقدح فيه على ما نطق به نص الكتاب وهو قوله تعالى ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه
بشر ولا وجه لما قيل قايله صاحب الكشاف وتبعه الامام البيضاوي والرجوع الى المنزل اوجه لما عرفت انه
لا وجه للرجوع الى المنزل عليه **السادسة والستون** المراد من الامام الذي يدعى به الاناس يوم القيمة المذكور
في كتاب الله تعالى كتاب الاحكام لا كتاب الاعمال كما سبق الى بعض الاوهام قال الله تعالى يوم ندعو
كل اناس بامامهم اي كل جماعة من الانس بمن ائتموا به من كتاب قال ابن زيد المراد بالكتاب المنزل عليهم
اي ندعو كل اناس بكتابهم الذي كان يتلونه فيدعى اهل التورية واهل الانجيل بالانجيل واهل
القرآن بالقرآن لقوله تعالى في سورة الجاثية كل امة تدعى الى كتابها ودل هذا على ان المراد من
الامام الكتاب فاندفع احتمال ان يراد به النبي عليه السلام او المقدم في الدين والمحتمل الى كتاب
الاعمال واحد منها لا لكل جماعة منه لعدم الاشتراك بين الاثنين في كتاب واحد من كتب
الحصلة المتوهم ان صلة المدعو تقديره من تدعى منسوبة الى كتابها لم يرد ان ههنا محذوفا قابل الى
بتقدير الكلام يصور المعنى على طريق التضمين اذ لا دعوة الى كتاب الاحكام يوم القيمة من الحلال
والحرام واما ما قيل في هذا المقام الامام جمع ام كالخفاف جمع خف والحكمة في ذلك اي في الدعوة
بامهاتهم اجلال عيسى عليه السلام واظهار شرف الحسن والحسين رضي الله عنهما وان لا يفتضح اولاد
الزنا فكان هذا القائل غافل عن معنى الاناس والامام فان المدعو بامامه كل واحد من الاناس لا
جماعة منه وقد ثبت في الصحيحين من حديث ما يدل على ان الناس يدعون في الاخرة على
اسماء ابائهم وليس هذا الاخير يدعي الكلام وايضا كتاب الاعمال يؤتى بهم على ما افصح عنه قوله تعالى
فمن اوتي كتابه بيمينه فاولئك يقرؤن كتابهم لانهم يأتون اليه **السابعة والستون** الدنيا ظاهر

والاخرة

والاخرة باطن قال الله تعالى يعلمون ظاهرا من الحيوة الدنيا وهم عن الاخرة غافلون وكما ان الظاهر يتعالى وهم
عن باطنها غافلون وكان السؤال عنه الى ما ذكر للاشارة الى ان الاخرة باطن الدنيا قال بعض الكمل
ذرات وجودنا اجسام ذرات ارواح كم شد ما انجا اجرنا ارواح ذر اجسام نجاست وقد توجه جلال
الدين قدس سره العزيز الى هذا المعنى في قوله ● پوستين خود بباز گونه بو كشن ● كوه را از زبج
ارب بو كشن ● ولعلك اذا تاملت فيما اشرنا اليه ينكشف لك وجه الجواب عن سؤال من قال ان
لم يكن البصير في هذه الدار معادا في الاخرة بعينه اي بصيرا يلزم ان لا يكون المقدم معادا
بعينه واللازم خلاف مذهب اهل الحق ولعل اخبار الله تعالى في كلامه القديم عن ثبوت المقدم بسبب
قال حكاية عن بصير حشر اعمى رب لم حشرتني اعمى وقد كنت بصيرا وذلك بحكم ما اشار اليه من الا
ذلك نقصانا في المعاد كما لا يخفى على ذوي الالباب **الثامنة والستون** لا تايد في القول المذكور يعني في قوله
تعالى لم حشرتني اعمى وقد كنت بصيرا لما قيل ان المراد من الاعمى في قوله تعالى ونحشره يوم القيمة اعمى اعمى البصر
دون القلب القائل هو الامام البيضاوي في تفسيره لما عرفت ان في ذلك اليوم يظهر البصيرة وتستتر
البصر فمن لا بصيرة له في الدنيا يرى اعمى في الاخرة وكان ذلك القائل غافل لم يتامل في قوله تعالى فانها
لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور قال الواحدي لما نزل قوله تعالى ومن كان في هذه اعمى فهو
في الاخرة اعمى جاء عبد الله بن ام مكتوم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله انا في الدنيا
اعمى افاكون في الاخرة اعمى فانزل الله تعالى فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور
فان دلالته على فساد ما ذكره في غاية الظهور ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور **التاسعة والستون**
ما ورد في كلمة الكمل من ان الحشر روحاني وكذا الثواب والالم في تلك الدار روحانيان قال القاشاني
في تفسيره قوله تعالى ولعذاب الاخرة اشد وابقى وانما كان عذاب الاخرة اشد لكونه روحانيا ليس
بانكار لما هو من ضروريات الدين والحشر الجسماني من ضروريات دين الاسلام وكذا العذاب الاليم الجسماني
والنعيم المقيم في دار الخلد جسمانيان من الضروريات ايضا الروح عندهم جسم لطيف لا جوهر مجرد كما قاله
الفلاسفة فحصرهم الحشر في الروحاني انكار للحشر الجسماني بخلاف حصر المشايخ الروحانية لما عرفت ان
الروح عندهم جسم فحشره حشر جسماني **السبعون** الروح من عالم الامر ان الله تعالى خلق
العوالم الكثيرة كما جاء في الخبر برواية مختلفة ولكن جعلها محصورة في العالمين وهما عالم الخلق و
عالم الامر كما قال جل جلاله الا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين على ما اشير اليه في قوله تعالى
ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي عبر عن عالم الدنيا وهو ما يدرك بالحواس الخمس الظاهرة بالخلق
وعبر عن عالم الاخرة وهو ما يدرك بالحواس الخمس الباطنة وهي العقل والقلب والحس المشترك والروح
والخفاء بالامر عالم الامر هي الاوليات العظائم التي خلقها الله تعالى للبقاء من الروح والعقل
والقلم واللوح والعرش والكرسي والجنة والنار سمي عالم الامر لانه تعالى اوجدها بامر كن من غير شيء
بلا واسطة شيء قال الله تعالى وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا لما كان امر الله قديما فما كون بالامر القديم

كان باقياً وان كان حادثاً وسمي عالم الخلق خلقاً لانه اوجد بالوسائط من شيء قال الله وما خلق الله من شيء
ولما كان خلقه بالوسائط كان المخلوق اي جميع ما في العالم فانياً كل شيء هالك الا وجهه فان لكل شيء
وجهاً باقياً وهو ملكوت ذلك الشيء ولكل شيء ملكوت اي خطاب من عالم الامر لا يتطرق اليه الفناء لانه محفوظ
بالقدرة الكاملة على ما اشار اليه بقوله بيده ملكوت كل شيء اعلم ان الروح الانساني وهو اول شيء
تعلقت به القدرة جوهر نورانية ولطيفة ربانية من عالم الامر وهو الملكوت الذي خلق من لا شيء
وعالم الخلق وهو الملك الذي خلق من شيء قال الله تعالى اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وما خلق
الله من شيء يعني اي لما تقرر ما تقدم بيانه ظهر هذا المعنى بكون الروح من امره تعالى كونه من عالم
الامر والبقاء لا من عالم الخلق والفناء اعلم ان روح محمد عليه السلام باكورة اثرها الله تعالى باجادة
من شجرة الوجود واول شيء تعلق به القدرة شرفه بتشريف اضافته الى نفسه فسماه روحي كما سمى
اول بيت من بيوت الله تعالى وضع للناس بيت الله وشرفه بالاضافة الى نفسه ثم اراد ان آدم عليه السلام
سواه ونفخ فيه من روحه اي من المضاف الى نفسه وهو روح النبي عليه السلام فكان روح آدم من روح النبي
عليه السلام سواه ونفخ فيه من روحه اي من المضاف الى نفسه وهو روح النبي عليه السلام فكان روح
آدم من روح النبي عليه السلام فهو ابو الارواح كما ان آدم عليه السلام ابو الاشخاص قال صلى الله عليه
وسلم كنت نبياً وآدم بين الماء والطين وهذا احد اسرار قوله عليه السلام آدم ومن دونه تحت لوائي يوم القيمة
سانحة قدسية انت حيوان بجسدك الكثيف مظهرات ظاهر عالم الحركة يعني المظهر الحسي المسمى بعالم
الملك ملك بجسمك اللطيف مظهرات باطن عالم الحركة يعني مظهر الخيال المسمى بعالم الملكوت انسان بجوهرك
اللطيف عن كدورات عالم الكون والفساد ومظهرات عالم السكون يعني مظهر العقل المسمى بعالم الجبروت
اما جسدك الكثيف فهو الهيكل المحسوس المركب من العناصر الاربعة واما جسمك اللطيف فذلك الروح
الذي يقبضه ملك الموت اذا جاء الاجل واما جوهرك اللطيف فتلك النفس المجردة التي يتوفاها الله
تعالى حين مفارقتها عن الدنيا ذكر الخطيب ابو بكر عن مالك بن انس رضي الله عنهم ان ملك الموت يقبض الروح
والله تعالى يتوفى الانفس حين موتها ذكر في التذكرة يعني الامام القرطبي ان الروح جسم لطيف مشابك
للاجسام المحسوسة يجذب ويخرج يعني عند النزع وفي اكفانه يلف ويدرج وبه الى السماء يعرج لا يفتح باب السماء
للسعيد ولا يفتح للشقي فيرد الى اسفل السافلين لا يموت ولا يفنى وهو مما له اول وليس له آخر وهو بعينين
وبيدين وانه ذو ريح طيب وخبيث وهذه صفة الاجسام لا صفة الاعراض وهذا غاية في البيان والاعطر
بعدي وهذا اصح ما قيل فيه وقد اختلف الناس فيه اختلافاً كثيراً وهو مذهب اهل السنة والجماعة وكل
من يقول ان الروح يموت ويفنى فهو ملحد وكذا من يقول بالتناسخ الى هنا كلامه واذا انكشف لك احوال الروح
فقد وقفت على احوال عالم البرزخ واحوال القبر وما فيه من الالم واللذة الجسمانيتين وانجلى عندك ان وقت
كونه روضة من رياض الجنان او حفرة من حفر النيران وكما عندك حل شبهات المنكرين له على طرف الثمام
تتمة لما عرفت حقيقة الروح الانساني فقد وقفت على سر المعراج الجسماني يعني علمت انه لا يلزم من كونه

بالجسم

بالجسم الكثيف وهو الهيكل المحسوس والكثيف لديك وجه قول عائشة رضي الله عنها ما فقد جسم محمد ليلة المعراج ولكن
عرج بروحه هكذا ذكر الحديث في الكشاف ومن غفل عن آخره يعني قوله ولكن عرج بروحه والغافل سعد الدين
نفسه تأويله ذكر في شرح العقائد حيث قال والمعنى ما فقد جسده عن الروح بل كان مع روحه وكان المعراج
للروح والجسد جميعاً ولا خفاء في ان ما ذكر في آخر الحديث لا يتحمل هذا التأويل **سانحة غيبية** الموت والحياة
مخلوقات عالم الملك قال الله تعالى الذي خلق الموت والحياة وهما غير معاني الامر على المعنى اللغوي العامي لكل
منهما صورة مثالية في ذلك العالم بها يروى ويشاهد من يشاهد من تنبه عن عالم الملكوت ومن سلخ عن البدن ولقد
جاء في الخبر عن خير البشر ان الموت يؤتى يوم القيمة وينظر اليه اهل المحشر في صورة الكبش ويذبح ويذبحه يحيى عليه
السلام بين يدي محمد عليه السلام ومن هنا انكشف وجه التعبير عن ادراكه ادراك الموت ومعرفته بالذوق في قوله
لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى دون سائر الاسباب الادراك النحرير الحاذق وانتفع الاشكال عن اتصال
الاستثناء اذ هو اي على تقدير النحو المذكور في الزرق يكون المعنى لا يذوقون فيها الموتة الا الموتة الاولى
ولا تكلف في توجيه الاستثناء المذكور حيث قال ارباب مقال لا يذوقون فيها الموت البتة فوضع قوله الا
الموتة الاولى موضع ذلك لان الموتة الماضية محال ذوقها في المستقبل فهو من باب التعليق بالمحال كانه قيل
ان كانت الموتة الاولى يستقيم ذوقها في المستقبل فانهم يذوقونها **تتمة** لكل شيء من عالم الملك حتى
كان ذلك الشيء عرضاً حقيقة بها ذلك الشيء ولكل حقيقة من تلك الحقائق صورة مثالية بها ترى تلك
الحقيقة وتشاهد في عالم الملكوت وهو عالم المثال وعالم الغيب ومن امعن في هذا المقال فقد ازعن حكم
رؤية الاعمال فان لها صوراً مثالية في عالم الملكوت على ما ورد في الخبر عن خير البشر وقالوا في تفسير قوله
تعالى وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله شيء هو احسن الاشياء
صورة واطيبها ريحاً فيقول انا عملك الصالح طالما ركبتك في الدنيا فاركبني انت اليوم فذلك قوله تعالى
يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً اي ركباناً وقال عليه السلام عظموا ضحاياكم فانها على الصراط مطاياكم
وان الكافر اذا خرج من قبره استقبله شيء هو اقبح الاشياء صورة واخبثها ريحاً فيقول انا عملك الفاسد
طالما ركبتني في الدنيا فانا اركبك اليوم فذلك قوله تعالى وهم يحملون اوزارهم وتبين ان قوله تعالى ليروا
اعمالهم صدر يوم يصدر الناس اشتاتاً على حقيقته وكذا قوله تعالى يوم تجد كل نفس ما عملت من خير
محضراً ومن صرفه عن ظاهره كصاحب الكشاف والامام البيضاوي فقد حذف مضافين فيهما وقال في تفسير ليروا
اعمالهم وقال في تفسير الآية الاخرى جزاء ما عملت من خير لم يكن في رؤية العمل على بصيرة وهداية **سانحة
قدسية** لكل شيء في عالم الملك لسان ملكوتي لكل ذرة من ذرات الموجودات في عالم الشهادة لسان من عالم
الغيب لا يراه البصر فلا يسمع صوته الا روحاني الاذن به اي بذلك اللسان نطق الحصى في يد النبي صلى الله
عليه وسلم ونطق السموات والارض حين قالتا اتينا طائعين وبه اي بذلك اللسان يشهد الجوارح والاعضاء
عليه يوم الجزاء ويقولون ان انطقنا الله الذي انطق كل شيء حين يقولون لجلودهم لم شهدتم علينا
وتحدث الارض عما حدث عليها كما قال الله تعالى يومئذ تحدث اخبارها ينطقها الله تعالى فتخبر بما كان فيها

وتسبح الاشياء كما قال الله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده على نحو الايجاد والتربية على وجه يليق بشأنه من خالقه
تعالى عن شين النقص والقصور بعضه اي بعض جنس الشيء يسبح بلسان الشهادة وذلك ظاهر وبعضه بلسان
الغيب ولذلك اي ولكون تسبيح بعض الاشياء بلسان الشهادة ومن شأنه ان يكون مسموعا لم ينف التسامع
بل نفى الفقه حيث قال ولكن لا تفقهون تسبيحهم ومن لم يفقه هذه الدقيقة زعم ان الانسب لحقيقة التسبيح
لا يسمعون والذكر القلبي المنقول عن بعض اصحاب القبول من ذلك اللسان كما لا يخفى على ارباب العرفان
لامحة قدسية اسند الختم في قوله تعالى اليوم نختم على افواههم الى نفسه دون الكلام والشهادة وفي قوله
وتكلمنا ايديهم وتشهد ارجلهم دفعا لتوهم الاجبار واظهار التوسط الاختيار بعد الاقرار على النطق في
التكلم على ما نطق به قوله تعالى انطقنا الله الذي انطق كل شيء فلا مساغ للتأويل بظهور آثار المعاصي
عليها ودلالتها على افعالها ولما كان كلام لا يرى اجزاء على النحو المتكلم نزل بصدور الارجل بانها منزلة
الشهادة فعبر عن تكلمها بالشهادة ففي الحديث يقول العبد يوم القيمة اني لا اجيز على نفسي
الا شاهدا مني فيختم على فيه فيقال لاركانه انطقي فتنطق باعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فان قلت
اليس قولهم انطقنا الله الذي انطق كل شيء في جواب جلودهم حين قالوا لم شهدتم علينا ما نطقنا
باختيارنا فيما قررته من ان عدم اسناد التكلم والشهادة الى نفسه لدفع وهم الاجبار قلت ذلك
وهم سبق الى بعض الفهم يعني الامام البيضاوي وليس الامر كذلك كما وهمه بل المعنى انه تعالى
وكفى ذلك بالاذعان والظاهرات فقولهم لم شهدتم علينا سؤال التعجب لا سؤال توبيخ كما توهم ويبنى
على السؤال المذكور ويشهد لذلك زيادة قوله الذي انطق كل شيء فانه على تقدير الجواب عن سؤال التوبيخ
يكون تلك الزيادة ضايعا انما الحاجة اليه على تقدير الجواب عن سؤال التعجب فان قلت اليس الختم ينافي
عن هذا السؤال قلت الختم ثم يخلى بينه وبين الكلام على ما ورد في الخبر وقد قررنا بيانه فتذكر **لامحة قدسية**
المنفي قوله تعالى لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان سؤال الاستفسار لا مطلق السؤال على ذلك نعني به
بعن فان السؤال لا يتعدى الى ثاني مفعوله بعن بمعنى الاستفسار فلا ينافي ذلك النفي اي نفي السؤال
ما القول المذكور ما في قوله تعالى أكذبتم باياتي ولم تحيطوا بها علما الاثبات اي اثبات السؤال لانه
سؤال توبيخ وتقريع لا سؤال استفسار واستخبار واما التوفيق بان المنفي هو السؤال عن الذنب نفسه
والمثبت هو السؤال عن الباعث عليه اختار الامام البيضاوي هذا التوفيق واين يقول ابن عباس رضي
الله عنه لا يسئلون هل عملتم كذا وكذا بل يسئلون لم عملتم كذا لا يجري في التوفيق بين القولين المذكورين
في قوله تعالى اكذبتم باياتي صريح في السؤال عن نفس الذنب ثم يجري في التوفيق بين القول الاول وقوله
فوربك لنسألنهم اجمعين **لامحة قدسية** اثبت التساؤل في قوله تعالى واقبل بعضهم على بعض يتساءلون وذلك عقيب
نفخة البعث قبل ان يطوى السماء كطي السجل كما هو الظاهر من قوله تعالى ويوم نحشرهم كأن لم يلبثوا الا ساعة
من نهار يتعارفون بينهم ومن قوله تعالى يتخافتون بينهم ان لبثتم الا عشرا ونفيا في انتفاء السؤال لانه
بعدما صار السماء كالمهل والجبال كالعهن على ما نطق به قوله تعالى يوم تكون السماء كالمهل وتكون الجبال كالعهن

ويسأل

ويسأل حميم حميما فان قلت ما ذكرته مخالف لما قيل ان التناكر يكون عند النفخة الاولى واذا كانت الثانية قاموا
فتعارفوا وتساءلوا او لما قيل ان عدم السؤال عند النفخة والتساؤل بعد المحاسبة او دخول اهل الجنة الجنة واهل
النار النار قلت ما ذكروه انما هو عن عقل واعتبار وما ذكرته عن نقل واخبار فعليك الاختيار ثم الاختيار
تتمة لا ينافي قوله كما يحشرون كما زعمه من قال القائل الامام البيضاوي وذلك عند خروجهم من القبور
دل على ما قلنا من ان تعارفهم يتاخر عن اول الحشر قوله عليه السلام الامر اشد من ان ينظر البعض فما جاء في
عايشة رضي الله تعالى عنها اذا سمعت قوله عليه السلام يحشر الناس حفاة عراة غرلا فقالت الرجال والنساء
ينظر بعضهم الى بعض وبحديث رواه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجة رضي الله عنهم وذلك ان هول
البعث ووحشة الحشر لما كان مانعا عن النظر فلان يكون مانعا عن التعارف الذي يتوقف عليه على النظر اولى
ذكر في التذكرة عن ابي هريرة رضي الله عنه انهم يوافقون عراة غرلا مقدار سبعين عاما وفي جواب المذكور
يعني جواب النبي عليه السلام عن سؤال عايشة رضي الله عنها دلالة على انهم يكسون عند التعارف لانه لا يحكي
بدونه وفهم ذلك اي انهم يكسون بعد ما يحشرون عراة من حديث رواه مسلم في صحيحه حيث قال عن ابن
عباس رضي قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال في الحديث يا ايها الناس انكم تحشرون
الى الله حفاة عراة غرلا كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين الا وان اول الناس
يكسى يوم القيمة ابراهيم عليه السلام **لامحة قدسية** يوم التلاق يوم القيمة قال الله تعالى لينذر يوم
التلاق يوم هم بارزون ظاهرون لا يواريهم شيء من جبل او اكمة او بناء لان الارض يومئذ قاع صفصف
ولا لباس لانهم عراة كما جاء في الحديث في رواية البخاري ومسلم والترمذي عن ابن عباس رضي الله عنه
قال قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انكم ملاقوا الله حفاة عراة غرلا ومن ههنا انكشف
المراد من التلاق ومن غفل عن هذا زعم ان المراد من التلاق الملاقاة بين الارواح والاجساد وقت
البرهان الخروج من القبور **سانحة قدسية** الضوء شرط رؤية الالوان ولا شرط وجودها كما سبق
الى بعض الاوهام اراد به ابن سينا ومن تبعه اشير الحجة لذلك في قوله تعالى وتركهم في ظلمات لا يبصرون
فان قوله لا يبصرون لا يدل الا على وجود المبصر في الظلمة اذ لا يقال للمعدوم اصلا انه لا يبصر المعدوم
ووجود المبصر فرع وجود اللون لان الجسم على ما نعرفه في موضعه لا يبصر الا بلونه وشكله **سانحة**
قدسية الليل والنهار لا ينعدم احدهما بوجود الآخر بل يستتر الليل عند وجود النهار وينكشف عند
ذهابه دل على ذلك دلالة ظاهرة قوله تعالى وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فاذا هم مظلمون وقد افصح
ذلك اي عن انه لا ينعدم الليل عند مجيء النهار قوله عليه السلام سبحان الله اذا جاء النهار فاين الليل
في جواب قوم من اليهود وقالوا اذا كانت الجنة عرضها كعرض السموات والارض فاين النار فافهم
فانه سر من الاسرار **لامحة قدسية** كما ان الامر متنوع الى تكليفي وهو المدار الغالب للاحكام
الشرعية انما قيد المدار بالغالب لان بعض الاحكام يثبت بالاخبار منها قوله تعالى كتب عليكم الصيام
وتكويني كقوله كونوا قردة خاسئين ومن هذا النوع قوله تعالى اهبطوا اي قوله تعالى اهبطوا الآية

هبط آدم ومنه ومصدر المتعدي الهبط ومصدر اللازم الهبوط وهو النزول من علو الى سفل ثم النوع
الاول اعني ليس الامر المذكور صحيحا لم تزل الاذان في المعاداة بناء على ان الحال المذكور بقوله بعضكم لبعض
عدو قيد للامر بالمقيد متناول للقيد فان فرع فاقبل بتعيين المأموم به بالمنهي عنه او ايجاد بقيل
عند اولي النهي فانك اذا قلت قم ضاحكا وانت تنهاه عن الضحك يلتبس ذلك الفعل الخ او رضاه
وكذا ما اورد على ما روي عن ابن عباس رضي الله عنه ان الحية ايضا من جملة المأمورين بالهبوط ان
الحية ليست من المكلفين كذلك النهي متنوع الى تكليفي وهو الشايع في الاحكام الشرعية اعنالي
في الاحكام الشرعية لما مر من قرينة من ان الاحكام الشرعية قد تثبت بالاخبار ولا اختصاص به بصيغ
الانشاء وتكويني كما في قوله تعالى ولا يكن في صدرك حرج منه اي ضيق طلب قلب من تبليغه ومن هذا
النوع من النهي لم يذكر في كتب الاصول ولم ينبه النحوي من المهرة في المعقول والمنقول ولذلك قال
في تفسيره اي في تفسير القول المذكور توجيه النهي الى الحرج للمبالغة كقولهم لا اريتك هيهنا ومن
حسن بيانه من قال اراد به نجم الدين قدس سره الغزنوي ان النهي في قوله تعالى ولا يكن من الممترين
من هذا القبيل حيث قال في تفسيره ليس هذا نهي عن شك كان في النبي عليه السلام ولكن نهي الكينونة
قال الحاكم لا انه كلام ازلي فما كان من الممترين ولا يكون الى الابد وفيه ان الدايكين اغا نياس(?)
التكليف دون التكويني والتاكيد في امثال هذا المقام يعني مقام الامر والنهي التكوينيين لاظهار
العناية واعلام الاهتمام فان قلت هل للنهي التكليفي ههنا وجه صحة قلت نعم فانه نهيه عليه
السلام عن الجهل الامر مع انه غير متوقع عنه للمبالغة في حق من يتوقع منه ذلك وعلم الموقع
منه عليه السلام لا ينافي نهيه دل على ذلك قوله تعالى في حق نوح عليه السلام اني اعظك ان تكون
من الجاهلين فان الجهل غير متوقع من نوح عليه السلام ومع ذلك وقع التحذير عنه ويجوز ان
العصمة لا ترفع النهي قال صاحب التيسير يجوز ان يكون الخطاب له عليه السلام وان كان معصوما
لان العصمة لا ترفع النهي فالاستدلال بها اي بعصمته عليه السلام من الامتراء مثلا على ان
المراد منه ليس نهيه عليه السلام عنه ووقع هذا الاستدلال في كلام الامام البيضاوي حيث قال
في تفسيره وليس المراد به نهيه عليه السلام عن الشك فيه لانه غير متوقع عنه وليس بقصد واختيار
ليس بتمام كما لا يخفى على ذوي الافهام تمامه موجب قوله وليس بقصد واختيار لا يكون النهي
صحيحا اصلا سواء كان المراد نهيه عليه السلام او نهي امته والتأويل الذي اشار اليه بقوله او
الامة باكتساب المعارف المزيلة للشك على الوجه الابلغ يهدم اصل الاستدلال كما لا يخفى على
من تأمل في سياق الكلام والتحقيق ان الشك لا يكون بقصد واختيار والنهي المذكور على تقدير
كونه تكليفيا الحث على محافظة الاسباب المزيحة والتحذير عن باعث الغفلة عنها والرسول
عليه السلام احق بها من امته ولقد احسن من قال ان الله يحذر نبيه من اتباع الهوى اكثر
مما يحذر غيره لانه في المنزلة الرفيعة الى التحذير والانذار احوج حفظا لمنزلته وصيانة

بحاله

فلا وجه للمنع وتفصيل هذا ما ذكره الرضي في شرح الكافية يختص خبر كان ببعض من الاحكام ومما قيل انه من خصايصه
ما ذهب اليه ابن درستويه وهو انه لا يجوز ان يقع الماضي خبر كان فلا يقال كان زيد قام والحق ان ذلك لدلالة كان
على المضي فيقع الماضي في خبره لغوا فينبغي ان يقال كان زيد قايما او يقوم وكذا ينبغي ان يمنع يكون زيد يقوم
بمثل تلك العلة سواء وجمهورهم على انه غير مستحسن ولا يحكمون بمطلق المنع قالوا فلما وقع فلا بد فيه من
قد ظاهرة او مقدرة ليفيد التقريب من الحال اذ لم يستفد من مجرد كان وكذا قالوا في اصبح وامسى وظل
وبات وكذا ينبغي ان يمنعوا نحو يصبح زيد يقوم وكذا البواقي والاولى ما ذهب اليه ابن مالك من تجويز
وقوع خبرها ماضيا بلا قد ولا تقدير كما في قوله تعالى ولقد كانوا عاهدوا الله وان كان قميصه
قد من دبر وقال الفحول في شرح الكافية خبر كان لا يجوز ان يكون ماضيا لدلالة كان على المضي الا ان يكون
الماضي مع قد فانه يجوز كقولك كان زيد قام لتقريب قد اياه من الحال او وقع الفعل الماضي شرطا كقوله تعالى
ان كان قميصه قد من دبر انتهى ومن قوله او وقع الفعل الماضي شرطا ظهر وجه اندفاع ما اورده الفاضل
التفتازاني على النحاة وتبين ما في توجيه الرضي من القصور في تحرير كلام القوم في هذا المقام قال
صاحب الكشاف في تفسير قوله تعالى وقد دخلوا وهم قد خرجوا حالان ولذلك دخلت قد تقريبا للماضي من الحال وفيه نظر
لانه ان اراد حال الذي فيه الكلام فلا صحة لما ذكره لانه لا بعد بينه وبين الماضي وان اراد الحال المقابل
للماضي والمستقبل فلا مساس له بالمقام وبالجملة ان للحال معنيين والفاضل المذكور خلط بينهما فخرج
الكلام عن سنن الانتظام ومن الشراح من رام الاصطلاح ولم يات بشيء يجدي نفعا في دفع ما ذكر
ولقد احسن من قال ولن يصلح العطار ما افسد الدهر تعليقه ارتفاع شأن الكلام في البلاغة
وانحطاطه فيها بحسب مصادفة المقام بما يليق به من الاعتبارات التي يقتضيها وعدم مصادفته اياه ثم
فشأنه في البلاغة اعلى واما ارتفاعه في الحسن والقبول وانحطاطه في ذلك فبحسب اشتماله على الخواص
والمزايا فالذي دائرة اشتماله عليها اوسع فشأنه في الحسن والقبول ارفع وهذا التفاوت يوجد
في الكلام المعجز كما يوجد في غيره بخلاف التفاوت الاول فانه مخصوص بغير المعجز لا يوجد في المعجز ومرد ذلك
مرجعه الى القصور في التكلم لعدم اقتدار على احاطة جميع ما يليق بالمقام من الاعتبارات ومرجع
التفاوت الاخير الى القصور في المقام لعدم تحمله لما يتحمله كلام اخر من الخواص والمزايا والتفاوت بين
تبت يدا ابي لهب الخ وقوله قيل يا ارض ابلعي الاية من قبيل الثاني على ما نبه عليه من قال در بيان
فصاحت كي بود يكسان سخن گرچه گوينده بود چون جاحظ وچون اصمعي در كلام ايزدي چون يكه وحي
منزلست كي بود تبت يدا مانند يا ارض ابلعي يعني شأن الكلام ان يتفاوت في الحسن الذاتي
الراجع الى البلاغة والحسن العرضي الراجع الى الفصاحة لا يعني في المتكلم وقصوره دل على ذلك وجه التفاوت
من الجهتين المذكورتين في الكلام من شأنه اعلى من العجز والقصور فما وقع فيه من التفاوت من جهة البلاغة
من جهة القصور في المقام على ما نبهت عليه فيما تقدم وما وقع فيه من جهة الفصاحة فانما هو لقصور في اللسان
وذلك لان لغة العرب افصح اللغات ومع هذا قاصر عن اداء حق كل مقام بعبارة فصيحة فان قلت

اليس في باب المجاز وسعة وفي ضروب الكناية فسحة قلت نعم ومع ذلك فمن يتفقد مجال المقام يفصل ان علاقة في
واضحة بين المعنى المراد ومعنى العبارة الفصيحة والعلامة السكاكي لعدم وقوفه على الفرق بين الارتفاعين المذكورين
اعتبر في احدهما ما هو المعتبر في الآخر حيث قال في المفتاح وارتفاع شأن الكلام في باب الحسن والقبول وكذلك
انحطاطه في ذلك بحسب مصادفة الكلام في المقام بما يليق به فمن عرفت ان ما هو بحسب المصادفة المذكورة
هو الارتفاع في البلاغة او الارتفاع في الحسن والقبول وانما ذلك لعدم فرقه بين الارتفاعين لو فرقه الارتكاب
باحد المحذورين وهما القول بعدم التفاوت بين آيات القرآن في باب الحسن والقبول والقصور في بعضها من جهة
المصادفة لما يليق به والقول مكابرة صريحة وكلاهما مما لا يرتضيه ذو عقيدة صحيحة واعلم ان عبارة حسب
لا بد من ذكرها في تحقيق الارتفاعين المذكورين ووجه الحاجة اليها واضح وان خفي على صاحب الايضاح حيث
اسقطها عند تلخيصه كلام صاحب المفتاح فقال وارتفاع شأن الكلام في الحسن والقبول بمطابقته للاعتبار
المناسب وانحطاطه بعدمها واسقاطه اياها استتبع اسقاطه في الحسن والقبول عن حيز الظرفية للانحطاط
فلذلك لم يقل كما قال صاحب المفتاح وانحطاطه في ذلك بل قال وانحطاطه بعدمها والشريف الفاضل لعدم
تنبهه لذلك استدرك عليه حيث قال فيما علقه على شرحه للمفتاح والمتبادر من قوله وانحطاطه ان الانحطاط
في الحسن والقبول بعدم مطابقته له ويفهم منه ان هناك حسنا وقبولا في الجملة مع عدم المطابقة بالكلية تعليقة
اعلم ان ما يجب اعتباره على البليغ على نوعين احدهما ما لا دخل لاختياره فيه وهو الذي نبه صاحب المفتاح
فيه بقوله ان مقامات الكلام متفاوتة فمقام الشكر يباين مقام الشكاية ومقام التهنئة يباين مقام
التعزية ومقام المدح يباين مقام الذم ومقام الترغيب يباين مقام الترهيب ومقام الجد في جميع ذلك
يباين مقام الهزل وكذا مقام الكلام ابتداء على الاستخبار او الانكار ومقام البناء على السؤال يغاير
مقام البناء على الانكار وكذا مقام الكلام مع الذكي يغاير مقام الكلام مع الغبي ولكل من ذلك مقتضى
غير مقتضى الآخر والثاني ما لاختيار البليغ نوع دخل فيه وهو الذي اشار اليه صاحب المفتاح
بقوله ثم اذا شرعت في الكلام فلكل كلمة مع صاحبتها مقام ولكل حد ينتهي اليه الكلام مقام وذلك
ان البليغ الذي يراد الشروع في نظم الكلام في مقام ما لم يختر كلمة لا يلزمه اعتبار ما يناسبها
في ذلك المقام وكذا ما لم يأخذ بمطلع لا يلزمه ان يراعي ما يلائمه من المقطع اما الاول فقد طول
الشيخ في دلائل الاعجاز ذيل المقام في توضيحه حيث قال وهل تجد احدا يقول هذه اللفظة فصيحة
الا وهو يعتبر مكانها من النظم وحسن ملاءمة معناها لمعاني جاراتها وفضل مؤانستها لاخواتها وهل
قالوا لفظة متمكنة ومقبولة وفي خلافه قلقة ونابية ومستكرهة الا وغرضهم ان يعبروا بالتمكن عن حسن
الاتفاق بين هذه وتلك من جهة معناهما وبالقلق والنبو عن سوء التلاؤم وان الاولى لم تلق بالثانية
في معناها وان السابقة لم تصلح ان تكون لفقا للتالية في مؤداها هل تشك اذا فكرت في قوله تعالى
وقيل يا ارض ابلعي ماءك ويا سماء اقلعي وغيض الماء وقضي الامر واستوت على الجودي وقيل بعدا للقوم
الظالمين فتجلى لك منها الاعجاز وبهرك الذي ترى وتسمع انك لم تجد ما وجدت من المزية الظاهرة

والفضيلة

والفضيلة القاهرة الا لامر يرجع الى ارتباط هذه الكلم بعضها ببعض وان لم يعرض لها الحسن والشرف
الا من حيث لاقت الاولى بالثانية والثالثة بالرابعة وهكذا الى ان تستقريها الى آخرها وان الفضل تناتج
ما بينها وحصل من مجموعها ان شككت فتأمل هل ترى لفظة منها بحيث لو اخذت من بين اخواتها وافردت
لادت من الفصاحة ما تؤديه وهي في مكانها من الآية قل ابلعي واعتبرها وحدها من غير ان تنظر الى
ما قبلها وما بعدها وكذلك فاعتبر سائر ما يليها وكيف بالشك في ذلك ومعلوم ان مبدأ العظمة في
ان نوديت الارض ثم امرت ثم في ان كان النداء بيا دون ان يقال يا ايتها الارض ثم اضافة الماء الى الكاف دون ان
يقال ابلعي الماء ثم ان اتبع نداء الارض وامرها بما هو من شأنها نداء السماء وامرها بما هو من شأنها كذلك
بما يخصها ثم ان قيل وغيض الماء فجاء الفعل على صيغة فعل الدالة على انه لم يغض الا بامر آمر وقدرة قادر
ثم تأكيد ذلك وتقريره بقوله تعالى وقضي الامر ثم ذكر ما هو فائدة هذه الامور وهو استوت على الجودي ثم اضمار
السفينة قبل الذكر كما هو شرط الفخامة والدلالة على عظم الشأن ثم مقابلة قيل في الخاتمة بقيل في الفاتحة
ثم قال وهل تشك في ذلك انك ترى الكلمة تروقك وتؤنسك في موضع ثم تراها بعينها تثقل عليك وتوحشك
في موضع آخر كلفظ الاخدع في بيت الحماسة • تلفت نحو الحي حتى وجدتني • وجعت من الاصغاء ليتا واخدعا
وبيت البحتري • واني وان بلغتني شرف الغنى • واعتقت من رق المطامع اخدعي • فان لها في هذين المكانين
ما لا يخفى من الحسن ثم انك ان تأملتها في بيت ابي تمام • يا دهر قوم من اخدعيك • فقد اضججت هذا الانام
من خرقك • تجد لها من الثقل على النفس ومن التنغيص والتكدير اضعاف ما وجدت هناك من الروح والخفة
ومن الايناس والبهجة ومن اعجب ذلك لفظ الشيء فانك تراها مقبولة حسنة في موضع وضعيفة مستكرهة
في موضع وان اردت ان تعرف ذلك فانظر الى قول ابي حية • اذا ما تقاضى المرء يوم وليلة • تقاضاه
شيء لا يمل التقاضيا • فانك تعرف حسنها ومكانها من القبول ثم انظر الى بيت المتنبي • لو الفلك
الدوار ابغضت سعيه • لعوقه شيء عن الدوران • فانك تراها تقل وتضؤل بحسب نبلها وحسنها فيما تقدم
واما الثاني فقد نظيره بالتأمل فيما قيل في قوله تعالى ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز
الحكيم وتفصيل ذلك ان ابا بكر الانباري رحمه الله قال ومن طعن على القرآن من قال ان قوله تعالى فانك انت العزيز
الحكيم ليس مشاكلا لقوله وان تغفر لهم لان الذي يشاكل المغفرة فانك انت الغفور الرحيم وان تغفر لهم
فانهم عبادك وفي الكلام على نسخة اولى وقد قرأ جماعة فانك انت الغفور الرحيم وليست من المصحف
ذكره القاضي عياض في الشفاء وقال الامام القرطبي في تفسيره ويحك انه لا يحتمل الا ما انزل الله ومتى
نقل الى الذي نقله اليه ضعف فانه يتوجه الغفور الرحيم بالشرط الثاني ولا يكون له بالشرط الاول تعلق وهو
على ما انزل الله تعالى واجمع على قراءته المسلمون مقرونا بالشرطين كليهما اولهما وآخرهما اذ تلخيصه ان
تعذبهم فانه عزيز حكيم وان تغفر لهم فانت العزيز الحكيم في الامرين من التعذيب والغفران فكان
العزيز الحكيم اليق بهذا المكان لعمومه وانه يجمع الشرطين ولم يصلح الغفور الرحيم اذ لم يحتمل من العموم
ما احتمله العزيز الحكيم وما شهد له بتعظيم الله تعالى وعدله والثناء عليه في الآية كلها والشرطين المذكورين

اولى واثبت معنى في الآية مما يصلح للبعض الكلام دون البعض التي هنا كلامه ونحن نقول قوله تعالى فانهم عبادك
ظاهر تعليل وبيانهم لاستحقاقهم العذاب بحيث كانوا عباد الله تعالى عبدوا غيره وباطنه استعطاف
وطلب رأفة بهم وقوله تعالى فانك انت العزيز الحكيم يعني لا شين لسانك في عدم مواخذتهم بالعذاب ذلك
عزيز حكيم فليس ذلك بمظنة للعجز والقصور من جهة العلم وفيه تلويح الى ان عفو الكافر لا ينافي الحكمة
ويتضمن ذلك نفي الحسن والقبح العقليين **تعليقه** يجوز الاضمار قبل الذكر اذا كان في سياقه دلالة
عليه كما في قوله تعالى اعدلوا هو اقرب للتقوى وكذا اذا كانت في الجملة كما في قوله تعالى ان هي الا حياتنا الدنيا
قال صاحب الكشاف هذا ضمير لا يعلم ما يعني به الا بما يتلوه من بيانه واصله ان الحيوة الا حياتنا الدنيا
ثم وضع هي موضع الحيوة لان الخبر يدل عليها ويبينها انتهى والقوم اعني ائمة النحاة وعلماء المعاني نبهوا
للاول وغفلوا عن الثاني دل على ذلك قولهم ان مثل قول الشاعر جزى بنوه ابا غيلان عن كبر
وحسن فعل كما يجزى سنمار شاذ لا يقاس عليه **تعليقه** الاطناب والايجاز كما يكونان في اللفظ
وذلك بان يكون التعبير عن المعنى المقصود بلفظ زايد عليه لفايدة او بلفظ ناقص واف به كذلك يكونان
في المعنى بان يكون المعنى المقصود من الكلام زايدا على ما يقتضيه المقام لفايدة او ناقصا عنه مخل به
والاولى منهما مشهوران فيما بين القوم متعارفان في كتبهم واما الثانيان فما خطرتا عند الاذكياء
وما مستا الخاطر الفاتر فمن امثلة الاطناب المعنوي قوله تعالى وما تلك بيمينك يا موسى فان
معنى اليمين من القيد الخارج عن مفهوم اليد زايد على ما يقتضيه المقام الا انه مناسب لمسبوق لاجله
الكلام وذلك انه لما اريد بسط بساط الانبساط ورفع ما فيه فتح لهذا الباب من جهة الاطناب ومنها قوله
تعالى ولا تخطه بيمينك وانما قصد منها تلك الزيادة للتنبيه على ان الاعمال الشريفة حقها ان يكون باليمين
الا اذا تعسر فيحتاج الى استعمال اليسار وانما قيدنا الاعمال بالشريفة لان الاعمال الخسيسة كالاستنجاء
حقها ان يكون باليسار ومنها قوله تعالى وجئتك من سبأ بنبأ يقين **تعليقه** قد يعقد الفعل الخاص
ولا يخرج الظرف عن حد المستقر على ما افصح عنه الفاضل التفتازاني حيث قال النحويون يعنون في الظرف
المستقر فعلا عاما اذا لم يوجد قرينة خصوص واما اذا وجدت فلا بد من تقدير ما لانه اكثر فايدة وقد
الفاضل نقل عنه من القاعدة في شرح خطبة الكشاف وايضا ها وكانه غفل عما قدمه في شرح المفتاح
حيث قال في شرح قوله والبك الاحتيار والاختيار فاعل بتفويض والبك ظرف لغو ولا يصح ان يجعل
الاختيار مبتدأ والبك خبرا له لان الظرف الواقع خبرا لا يكون الا مستقرا ولا يجوز ان يكون البك
هنا مستقرا لامتناع الاكتفاء بتقدير المعنى العام او رجوع عنه **سانحة قدسية** ليس المراد من العرش
في قوله تعالى وكان عرشه على الماء ما سبق الى فهم البعض من ان الماء اصل العناصر لما شهد بذلك شهادة
لا مرد لها ما اخرجه مسلم في صحيحه من قوله عليه السلام كان الله ولم يكن معه شيء وكان عرشه على الماء
وكتب في الذكر كل شيء ثم خلق السموات والارض فلا وجه للاستدلال به على امكان الخلاء وان الماء
اول حادث **سانحة قدسية** عرشه تعالى عبارة عن قيومية على سرير الملك مظهر سلطانه والماء اشارة

الى صفه

الى صفة الحيوة باعتبار ان منه كل شيء حي فمعنى وكان عرشه على الماء وكان حيا قيوما وفي العطف على تنبيه
على ترتب احدهما على الآخر فتدبر قال الله تعالى كل شيء هالك الا وجهه اراد الهلاك في الحال لا الفنا
في المال ولهذا قال هالك ولم يقل يهلك يعني ان كل شيء ليس موجودا في حد نفسه الا ذات الواجب تعالى بناء
على ان وجود الممكن مستفاد من الغير فلا وجود فيه مع قطع النظر عن الغير بخلاف وجود الواجب تعالى
فانه من ذاته هذا هو الوجه في تفسير الآية المذكورة واما الذي ذهب اليه بعض الافاضل من ان المعنى
ان الوجود الامكاني بالنظر الى الوجود الواجبي بمنزلة العدم ففيه صرف الكلام الى المجاز مع عدم التعذر
في المعنى الحقيقي سمع بعض العارفين قوله عليه السلام كان الله ولم يكن معه شيء فقال وهو الآن
على ما كان وظاهره يخالف ما دل عليه قوله عليه السلام من اثبات الكون لغيره تعالى في الحال ولا
مخالفة في الحقيقة لانه اراد الكون الذاتي ومراده عليه السلام مطلق الكون الشامل للذاتي
سانحة قدسية المزين في الحقيقة هو الشيطان لان التزيين صفة تقوم به قال الفاضل التفتازاني
في شرح الكشاف الفعل انما يسند حقيقة الى من قام به لا الى من خلقه واوجده والله سبحانه وتعالى
وعندنا خالق للافعال لا محل لها فالكافر والجالس انما يصح لمن قام به الكفر والجلوس لا لمن
خلقهما كالاسود والابيض لما قام به السواد والبياض فقراءة زين يعني في قوله تعالى زين للذين
كفروا الحيوة الدنيا على البناء للفاعل على الاسناد المجازي فانه تعالى هو الممكن للشيطان من التزيين
ومن قال القائل هو الامام البيضاوي في تفسيره والمزين على الحقيقة هو الله تعالى اذ ما من شيء الا
وهو فاعله اخطأ في المدعى وما اصاب في الدليل اما عدم اصابته في المدعى فلما عرفت ان الفاعل
الحقيقي لصفة ما يقوم به تلك الصفة فان الفاعل الحقيقي للكتابة هو الكاتب لا خالق الكتابة
ثم انه لم يصب في اطلاق المزين على الله تعالى لعدم ورود الاذن به واما عدم اصابته في الدليل
فلان مبناه على عدم الفرق بين مصطلح اهل النحو ومصطلح اهل الكلام في الكلام على ما نبه عليه
بقوله حيث لم يفرق بين الفاعل النحوي الذي كلامنا فيه والفاعل الكلامي الذي عول عليه في هذا
المقام كما لا يخفى على ذوي الافهام والله العلام **سانحة قدسية** مساق قوله تعالى ومن كان في ظلمات
لا يبصر ودون يقتضي وجود المبصر في الظلمة وان بلغت الغاية اذ لو لا وجوده فيها لكان الاخبار عن عدم
رؤية المعدوم فيها ولا وجه له وقد تقرر في موضعه من كتب الحكمة والكلام ان المبصر هو اللون والضوء
وانما يبصر الجسم بواسطتهما فالظلمة انما تمنع الابصار من المبصر فظهر بما نبهنا ان اللون موجود في الظلمة
الشديدة البالغة غايتها لا من قبل بزوال اللون كما سبق اليه وهم طائفة منهم ابن سينا **تعليقه** قد ثبت
ان كل ما يقتضي العدم لا يقبل الوجود واما عكسه وهو ان كل ما لا يقبل الوجود يقتضي العدم فلم يثبت
بعد لا بشهادة البديهة ولا بقيام البرهان عليه بل الظاهر هو ثبوت خلافه فانه لا يرتفع الا
في التقسيم المشهور للمفهوم الى الواجب بالذات والممتنع بالذات والممكن بالذات وهو ما لا يقتضي لذاته
وجوده ولا عدمه معنا لا يقبل الوجود في ذلك الحظ ولا يقتضي العدم اذ لا خطأ في ثبوته في نفس الامر

لا اقتضاء في نفس الامر فرع الثبوت فيه فمن وهم ان هذا القسم داخل في حق الممتنع بالذات فقد وهم
بعض ما لا يقتضي الوجود ولا العدم يجوز ان لا يقبل الوجود لعدم حظه من الثبوت في نفس الامر وان قبول
الوجود في الخارج فرع الثبوت في نفس الامر كشريك الباري فانه لا يمكن ان يوجد في نفس الامر والا يلزم
ان يكون واجبا لحكم الشركة في حقيقة الواجب وقد دل البرهان على امتناعه فيلزم وجوبه وامتناعه معا
هف وبطلان اللازم يلزم لبطلان الملزوم فان قلت فما وجه قولهم شريك الباري ممتنع قلت يستقف
على وجهه في موضعه فالممكن بخارج عن التقسيم اي تقسيم المشهور للمفهوم لا يلزم منه قبول الوجود وان
تساوى نسبته الى الطرفين وههنا بحث لا اختلال في ذلك القسم **تذنيب** فالصواب توزيع
على ما نقل في التقديم ان يقال المفهوم مع قطع النظر عن الغير اما ان يقتضي الوجود او لا فالاول
الواجب لذاته والثاني اما ان يقبله او لا والاول الممتنع لذاته والثاني الممكن الذي لا حظ
له من الوجود في نفس الامر تمت الكتاب

الركن الثاني الزوجة وليطلب بالتزوج النسل لبقاء نوعه لا مجرد شهوته وشروط الزوجة ثلاثة عفة
وغيرتها ديانة ونحوه ودقة قلب وقصر لسان والطاعة لزوجها وبذل نفسها في خدمته وايثار رضاه
على رضاها وعقل وغيرة وفطانة وذكاء ومعرفة مصالح المنزل وحياء وغيرة وستر وغض بصر واخفاء
صوت وعدم ميل الى تزوج وعدم عزاء ونحوها ولا يتزوج عقيما ومحرم خير من امة اداء جميل [illegible]
والبكر خير لا شيما اذا الثيب تتخلق بخلق زوج اخر وعما يكون مائلة الى الاول ولا يتزوج لمالها
ولا جمالها ولا جاهها فان زادت فيها النفقة مع الصفات المعتبرة فذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وحينئذ
ليحترز عن جمال المفرط فانه قلما تعصم كل احد وقلما امراة ذات جمال سلمت من الافة مع انه
من ناقصات العقل والدين تمايل لادنى ريح وكذا المال المفرط فان صاحبته تستعبد الزوج
الفقير وينبغي ان يكون الرجل ذا هيبة ويتسلط عليها ما امر باظهار فضائله عليها وستر معايبه
عنها وقلة الانبساط فان اول الامر قبل تسلطها وبعد تسلطها لا ينفع رجوعه الى ما ذكرنا
ولا يخفف موجها اذا ابتلى بها ويجب تربيتها بما يناسبها بان يقضي حوائجها بقدر الامكان
ويسترها عن المحارم ويبالغ في ذلك ويشاورها في جزئيات فان صدر منها صواب قبل والا
فلا ويحكمها في المنزل على حسنها ان كانت اهلا له لتكون كالنائبة عنه ويكرم اقربائها ويسر
بسرورهم ويحزن بحزنهم ويعود مرضاهم ويستقبل قادمهم ويودع مسافرهم وامثال ذلك
فانه يورث المودة بينهما فتبذل في نظام المنزل وتشغل خاطرها بامور المنزل من تهيئة الماكول
والمشروب وما يترتب عليه ويدفع الغيرة عنها بان يطمئن خاطرها عن انه يتزوج عليها
امراة اخرى حتى تستمر في نظامه ولا يتطرق عليها تشوش فيخل بالنظام ويخفي عنها اسراره ومقدار
ماله اذ في الاول خطر واذا اطلعت على قلة ماله تستخفه او على كثرة ماله تطمع وتزيد نفقتها

ويجنبها

ويجنبها الملاهي ومجالسة العجائز خصوصا اللاتي يترددن الى المحافل ويختلطن بالرجال ويجب عليهن
العفة بحيث لا يتوهم زوجها فيها ولا في ولدها فان الايهام يوجب القذف والطعن والنفي واللعان
وذلك موجب لفتنة بين خلق كثير وفضيحة وحرمة موبدة فان صبر عليها من خوف فماله جنب حاجتي
فان عرف يقينا فسادها بتركها وفي الحديث رجل قال النبي صلى الله عليه وسلم زوجتي لا ترد يد لامس
فقال طلقها فقال احبها فقال عليه السلام امسكها هكذا اورده الدميري في شرح المنهاج ثم روي
عن علي ابن ابي طالب انه قال وال حاشا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يامر بامساك فاجرة
من الصراط السوي من عليه **الركن الرابع** الولد ينبغي للعاقل ان ياخذ امراة عاقلة عفيفة
جميلة نسيبة ليستقر نطفته في رحم طاهر ولينظر الى اخ المراة ان حصلت رؤيتها وهي مستحبة وفي
الحديث اياكم وخضراء الدمن وهي المراة الحسناء في منبت سوء وليتخير لسكناه دار في بلاد معتدلة خصبة
سهلة المعايش لئلا يقع بعد الولادة في البلاء والضيق فيحتاج الى نقل لمحل اخر وحب الوطن غريزي
فقلبه مايل اليه ولا دام كان في بطن امه يطعمها الطف الاطعمة والاشربة والفواكه واللبن احسن الاشياء
والتفاح والسفرجل احسن الفواكه لان له سراية في مزاج الولد واذا ولد يؤذن في اذنه اليمنى
ويقيم في اذنه اليسرى ويندب قراءة سورة الاخلاص واية اني اعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم
ويضع في حنكه تمرا او حلوا مصنوعا او عسلا ومالم تمسه النار اولى ويدعو له بالبركة ويندب ان [illegible]
عالم او صالح ويندب تهنئة والدين بقوله بارك الله لك في الموهوب لك وشكرت الواهب وبلغ اشده رزقك
ورزقت بره ويرد الوالد بارك الله لك او عليك او رزقك الله او جزاك الله ويحسن ويندب تسميته
يوم العقيقة ويجوز قبله وبعده ولو مات قبلها استحبت بل تستحب تسمية السقط فان لم يعرف انه ذكر
ام انثى سمي بما يسمى به ذكر وانثى كطلحة وحمزة وفي الحديث انكم تدعون يوم القيمة باسمائكم واسماء ابائكم
فاحسنوا اسمائكم وفيه احب الاسماء عبد الله وعبد الرحمن واصدقها حارث وهمام واقبحها حرب ومرة
وفي تفسير القرطبي عند قوله تعالى المؤمن المهيمن عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال اذا كان
يوم القيمة اخرج الله اهل التوحيد من النار واول من يخرج منها من وافق اسمه اسم نبي حتى اذا لم يبق فيها
من وافق اسمه اسم نبي قال الله تعالى لباقيهم انتم المسلمون وانا السلام وانتم المؤمنون وانا المؤمن فيخرجهم
من النار ببركة هذين الاسمين وعنه ايضا في كتاب الخصائص لابن سبع اذا كان يوم القيمة نادى
مناد الا ليقم من اسمه محمد فليدخل الجنة لكرامة محمد نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم قال مالك رضي الله
عنه سمعت اهل المدينة يقولون ما من اهل بيت فيهم اسم محمد الا رزقوا رزق خير وهذا عرفي ايامنا
ويجوز التسمية باسماء الملائكة وطه ويسين ويحرم التسمية باسماء الله المختصة به كالرحمن والقدوس
وخالق الخلق ونحوها ويحرم شاهان شاه وشاه شاها وملك الاملاك وكذا عبد النبي وعبد الكعبة
خوفا للتشريك فيحرم نظائرها او عبد علي وعبد حسين والعجب في هذا الزمان ان الرافضة يسمون
اولادهم عبد قنبر وعبيدهم كلب علي وحسين نعوذ بالله من رعاية هواء ويجوز الكنية وهي مركب

صلى الله عليه وسلم أبي وأم كأبي القاسم وأم كلثوم واللقب بما يشعر بمدح أو ذم كزين العابدين وأنف الناقة ولكن الاسم
غيرهما ويؤخر اللقب عن الاسم كزين العابدين وقد تقدم فلا ترتيب بين الكنية وغيرهما ويكره بست
النساء وست الكل ونحوها ويكره الأسماء القبيحة كظالم وكليب وشيطان وينبغي تغييره باسم حسن ثم
يذبح عن ذكر شاتين وهو أحسن أو شاة وهي تكفي في أصل السنة وعن أنثى شاة لحديث كل غلام
رهين بعقيقته تذبح عنه يوم السابع ويحلق رأسه ويسمى قال الخطابي أجود ما قيل فيه أنه إذا لم يعق
عنه لا يشفع في والديه يوم القيامة وحكم العقيقة حكم الأضحية لكن يندب أن يطبخ تفاؤلا وأن يبعث
إلى الفقراء ولا يطبخ رجل الشاة بل يعطى قابلة المولود نيا ولا يكسر عظمها تفاؤلا بسلامة
أعضاء المولود ووقتها من ولادته إلى البلوغ وسن يوم سابع ولادته عند طلوع الشمس ويحسب
من يومها فإن ولد ليلا حسب اليوم الذي قبله قطعا نص عليه في البويطي ويقول عند ذبحها بسم الله
والله أكبر اللهم لك وإليك اللهم هذه عقيقة فلان وفعل العقيقة أفضل من التصدق بثمنها ويحلق
رأس المولود ويتصدق بزنة شعره ذهبا أو فضة والأول أفضل ويكره أن يلطخ رأسه بدمها ويلطخ
بزعفران وليبالغ في إلباء أمه فإن كثيرا من الأولاد يموتون بترك اللبا من أمه فإن فاته
منها اشترى لبأ غيرها ثم يطلب مرضعة معتدلة المزاج حسنة الأخلاق حمراء أو بيضاء ولا
لبن أمه ثم أقاربها ويحترز عن لبن المهوس والمبوص والأتراك وأمثالهم وحال الارتضاع
تطعم أخف المطاعم وألطفها وأطيبها كما ذكرت عند حملها وإذا تم حولان يفطمه ويطعمه بعد إشباعه
بلبن وغذاء لطيف فإذا وصل إلى أربع سنين يشرع في تعليمه وإذا رأى منه ذكاء وفطانة
زيد في تعليمه وهنا يفهم خطأ الأولين [illegible] ثم ينظر إلى قابليته واستعداده وميله إلى الصنعة
فيأمره باشتغاله بها ولا يكون مخالطا من أهل جنون وصلاح فيذكر عنده محاسن الرجال وحثه على
التشبث بهم ومساويهم ومنعه عنه ويحثه على التوسع في المأكل والمشرب والملبس حتى يعتاد [illegible] لكن الغالب
لأنه إذا اعتاده عسر عليه تركه ويعلمه بالفعل لا بالقول فإنه لا يؤثر خصوصا إذا كان مخالفا
والولد إذا رأى أباه يأكل الطعام لا يصبر على الجوع وإذا رآه يلبس حريرا لا يقنع بقطن
وإذا رآه يشرب خمرا ما يشرب بخفية أو بخفيه إلى القدح وإن رآه يصلي ويصوم ويلبس صوفا
ويأكل شعيرا أو خلا لا يرى شيئا آخر فلا يطمع إلا فيما يراه حتى يعتاد أو عقل أو علم أسر
الصواب فلا يتركه أبدا وهذا هو الذي يؤثر في الأولاد لأن يعمل خلاف ما يقول الوالد ويمنعه نفعا
بعلم أو موجب أو لازم فإنه يرجع إلى دين أبيه عند عدم القاسر وهو لا يمكن وجوده إلا في
لا يحرم عليه شيء منها وهو قبل البلوغ فإذا بلغ وهو لا ينفع الولد إلا القاسر فيرجع إلى ما
ذكر في خاطره من فعل أبيه وهذا معنى خبر كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه
أو يمجسانه كذا بعض الملوك الماضية أرسل أولاده إلى الصلحاء الموصوفين بصفات الشرع
حتى لا ينظروا إلى آبائهم وينظروا إليهم ويأخذوا منهم وليبدأ بتعليمه أولا معرفة الله ثم الأدب.

الاهم

الأهم الأقدم وقد مر ذكره وإلى قرب التمييز ينظر إلى صنعة فإن كان يليق بها فهو نعمة لا يمكن شكرها وإلا
فينظر إلى ميله إلى أي صناعة من جهة إلهامي ولا يكبر بلا شغل فإنه يورث السرقة والغضب والفساد في الأطفال
فإن صدر منه سوء [illegible] أدبه بالكلام ثم هيبته ثم ضرب فإذا أخذ وما ضرب نافعا فالترك أولى لأن ينفع
وهو نار تحرق قلوب الأفاضل جبرها الله وأدب الكلام أن لا يكون مكثارا ولا مسكيتا وبين أحسن الحق
الوسط وقد ذكرت البحث ويقصد في مشيه وحركته وسكونه وسائر الهيئات ولا يستعجل في المشي فإنه من
أمارة طيش وخفة ولا يبالغ في التأني فإنه علامة الكسل ولا يتبختر لأنه علامة تكبر ولا يثني أعطافه
فإنه من دأب المخنثين ولا يلتفت إلى ورائه ولا يطأطئ رأسه دائما ولا يقعد على ركبتيه إلا في الصلاة
أو لأمر ديني أو دنيوي إلا لخوف كسلطان غير عادل ولا يسجد إلا لله لا لنبي ولا لولي وشيخ ولا لسلطان
فإنه حرام ربما يؤول إلى شرك نعوذ بالله منه ولا يضع خده على يديه ولا على ركبته ولا ينظر إلى
جانبه ولا يلعب بلحيته ولا أنفه ولا يتقي [illegible] ويتمخط بين الناس ولا يبصق وإن دخل مجلسا
فلا يقعد فوق أعلى منه وتحت أدنى منه فإن من العقل معرفة محله وإن قعد في غير محله لعذر ثم زال رجع
إلى موضعه وإن دخل ورأى محله أو محله يرجع بلا تغير في وجهه ولا يقعد بين نائمين ولا ينام
بين قاعدين فإن غلبه نعاس [illegible] فإن اقترب بين نائمين وما النوم يتناوم و
لا يتقدم في المشي والجلوس والدخول والخروج والتكلم ونحوها على أفضل منه ولا يتأخر عن أدنى منه
المتواضع [illegible] وأدب الأكل غسل يديه فيقدم فيه شريف أو [illegible] جانب [illegible] ولا ينظر
إلى الأبواب يتوهم أنه ينتظر الطعام وإذا حضر لا ينظر إليه فإذا وضع مد يده إليه مع الناس ويقول
المالك بسم الله ثم يقول بسم الله الرحمن الرحيم ويأكل بثلاث أصابع ولا يطرح من يده ولا لقمة إلى الإناء
شيئا ولا ينظر إلى لقمة غيره ولا أكله ويقلل اللقمة ويمضغه جيدا ويبلع بلا صوت ويأكل مما يليه
بلا شره فإذا بلعها يأخذ لقمة أخرى ولا يأخذ من جانب أكله شيئا إلا إذا كان فواكه فإنها يجوز أخذها
من كل جانب ولا يلوث السفرة والمائدة وإن كان هناك طعام نفيس يتصرف فيه بعدل حصته لا زائد
بل يجب رعاية أكله ومالك الطعام حتى لا يبطئ إلا إذا نهاه ولا يأخذ شيئا منه إلا بصريح الإذن
وإن شبع قبلهم وافقهم حتى يشبعوا وإن شبعوا وهو لم يشبع بعد يترك إلا أن يكون صاحب بيت
أو ممن يكون بينهم ترك التكلف فلا بأس بإتمامه ليبدأ بلحم وخضراوات ولا يترك ما في حالته
منهما ولا يشتغل قبل مجيء الطعام وعنده [illegible] بكلام طيب لا يليق بالمقام أو بالحكمة أو النصح ولا يتكلم
بشيء تنفر النفوس عنه وكذا الأفعال رزقنا الله التوفيق في جميع الأمور ثم بعد الفراغ يغسل
يديه كما [illegible] ولا يكرم بالأشنان ويحترم أدام الطعام وسمعا ولا يطرح ماء فيه في طست ولا يقابل
[illegible] وكذا ما خرج من خلال أسنانه وعند الشرب لا يقابل بنفخ كوز وجرة الناس ولا يميل إلى
[illegible] فيه بل يشرب بيديه فإذا فرغ لا ينظر إلى أصحابه لا يتهم بطلبه هنيئا مريئا وإذا رأى المعلم
هنا فليقم عند أهل الخير وليتكلم بكلامهم وليكن قلبه مع الله ولسانه مع الخلق وإن أمن المعلم

التوفيق بين عمل لصاحب الضيف وان كان يلبيه ولبار له ولمن سعى فيه ويقول اصلت عليكم الملائكة واكل طعامكم الابرار وافطر عندكم الصايمون كثر الله خيركم وزاد نعمتكم والحمد لله الذي اطعمنا وسقانا وكفانا وجعلنا المسلمين اللهم لك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه غير مكفي ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا ويقرأ الفاتحة بعد الطعام هذا بعد ان زاد اداب الاكل فلنرجع الى ما كنا فيه ويجب على الوالد بعد النصح في التاديب لولده ان يشغله بصناعة وان كان متمولا لان الكسب الحلال ابرا ما في الصلاح والسداد ولقمة الشبهة تهلك اكلها او تفسده اما سمعت داود وهو اكل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلهم اكلوا من صنعة لبوس وزنبيل وغيرهما وقال صلى الله تعالى عليه وسلم رزقي تحت ظل رمحي وكان حواريا عيسى اذا جاعوا قالوا يا عيسى نحن جياع فيخرج من الجراب لكل رغيف فقالوا يا عيسى هل احد افضل منا قال نعم من ياكل من كسب يده فتركوا الارغفة واشتغلوا بغسل ثياب الناس والاكل منه ولان التمول قد لا يبقى بخلاف الكسب وينبغي ان يكون اشرف الصناعات ان كان يستعد له والا فيحسب استعداده ولياقته بتكميلها فان الصنعة البتراء تدل على خسة طبع صاحبها واذا حصلت له فاتر منها فليبرك له حتى يلتذ بها ويرغب في الادمان والا فقد يرغب عنها ويتركها واما ما يجب على الولد فهو ان يعلم ان الوالدين سببا وجوده وهما رباه فلا يخرج عن طاعتهما كما لا يخرج عن طاعة الموجد الحقيقي والرب الحقيقي وقد ذكرنا باقيه في صلة الرحم والاستاذ كالاب في الحرمة لانه سبب الوجود والاستاذ سبب الكمال واشتبار الانسان عن الحيوان العجم بهذا الكمال فليحتط في حقوقه احتياطا حقوق الاب بل ازيد في وجه ولكن هيهات هيهات فان العلم قد فات وكذا الاساتذة وحرمتها ومن بقي منهم يكون بين ارباب الدنيا كالغريب مهاجر مرغوب عنه وقد دخرت وكم عاقل عاقل اعيت مذاهبه في الشبع تمام

رسالة معمولة لبيان ما يتعلق بالخمر من الاحكام

بسم الله الرحمن الرحيم • الحمد لله الذي انزل الاحكام • على وجه الاحكام • مشتملة على الحكم والفوائد • بين لنا الحلال والحرام • بالنصوص المنتظمة باحسن الانتظام • وهي كلام الملك العلام • كالفصوص والفرايد • والصلوة والسلام • على سيد الانام • وسندنا الكرام • وعلى اله العظام وصحبه الاعلام • ما تعاقب الليالي والايام • وبعد فهذه رسالة مرقومة لبيان ما يتعلق بالخمر من الاحكام • الواردة على سبيل التدريج • وما في الايات البينات النازلة فيها من وجوه الرواية والاسناد وطريق التخريج موسومة بتعليم الامر في تحريم الخمر مقسومة الى مقدمة واربعة مطالب وخاتمة اما المقدمة ففي بيان الباعث الحادث لاملاء هذه الرسالة والحامل في انشاء هذه المقالة واما المطلب الاول ففي الايات النازلة في الخمر وبيان ترتيبها في النزول وبيان وجه ترتيبها في النظم المخالف لذلك الترتيب واما المطلب الثاني ففي بيان مبنى مفردات الالفاظ الواقعة فيها لغوية كانت او غير لغوية واما المطلب الثالث ففي وجوه الاعراب الظاهرة على نهج الصواب والمختار عند الاصحاب واما المطلب الرابع ففي بيان ما فيها من لطائف اسرار البلاغة وقلوع نكات

البراعة

البراعة من جهة المعاني والبيان واما الخاتمة ففي بيان ما فيها من لطائف المسائل الفقهية المتعلقة بهذا المقام وما في ضمنها من فوائد المعقولة المنقولة على حسب ما اقتضى الكلام بحسب الكلام فنقول ومن الله عز وجل العصمة من الزلل

مقدمة اعلم ان السبب للتسويد بهذه الرسالة وتعيين ما فيها من المقالة ما خطر بخاطر الحقير لبعض الامراء الكرام من الوزراء العظام عند التامل في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه الاية من الاشكال الذي اورده الامام في تفسيره حيث قال فان قيل الاية صريحة في ان علة تحريم الخمر هي هذه المعاني ثم ان هذه المعاني كانت حاصلة قبل تحريم الخمر مع ان التحريم ما كان حاصلا وهذا نقض في صحة هذا التعليل وهذا الاشكال على عبارة القاضي البيضاوي حيث قال في تفسيره ثم قلة ذلك بان بين ما فيهما من المفاسد الدنيوية والدينية المقتضية للتحريم اظهر كما لا يخفى على من تامل ومن بديع ولا يذهب عليك ان مبنى الاشكال على ثلث مقدمات احدها ان علة تحريم الخمر كونها رجسا من عمل الشيطان وثانيها ان تلك العلة متحققة قبل تحريمها وثالثها ان تخلف الحكم عن العلة ينقض في صحة التعليل بها فطريق حله بمنع احدى المقدمات المذكورة فقد اختار الامام منع المقدمة الثالثة حيث قال في الجواب بما ذكر قلنا هذا اصل الدلائل على ان تخلف الحكم عن العلة المنصوصة لا يقدح في كونها علة انتهى كلامه ومبناه على جواز التعليل بالعلة القاصرة وقد قال به الشافعي رحمه الله وهو خلاف مذهبنا فان قلت اليس الخلاف فيما اذا كانت العلة مستنبطة اما اذا كانت منصوصة فيجوز التعليل بها اتفاقا قلت نعم والعلة هيهنا غير منصوصة على ما سنقف عليه والامام لم يصب في زعمه انه منصوصة فالصواب في الجواب عنه ان منع احدى المقدمتين الاخريين فان كلا منهما في معرض المنع اما الاولى فلان ترتب الحكم على وصف لا يقتضي عليته له فانه قد يترتب الشرط باداة الترتيب كما في قوله عليه السلام لمعاذ حين ارسله الى اليمن ادعهم الى شهادة ان لا اله الا الله واني رسول الله فان هم اطاعوا لذلك فاعلمهم ان الله تعالى قد افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة وقد ترتب فيه فرضية الصلوات على الايمان وليس الايمان شرطا لوجوب الصلوات الخمس ولا سببا له فان سببه الاوقات المخصوصة وقد قال عليه السلام حرمت الخمر لعينها على ان حرمتها غير معللة بالاوصاف المذكورة والحديث مذكور في كتب القياس من التوضيح واما الثانية فلانه يجوز ان يكون المراد من الرجس النجس والنجاسة الحكمية غير متحققة في الخمر قبل التحريم

المطلب الاول الايات النازلة في الخمر اربع اولها قوله تعالى ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا ان في ذلك لاية لقوم يعقلون قال صاحب التيسير في تفسير الكرخي بحر العلوم وكان هذا قبل نزول تحريم الخمر وهو اول ما نزل فيها ولما ميز السكر عن الرزق الحسن قال اكثر الصحابة لو كان فيها خير لم يميز عن الرزق الحسن واستنبطوا من هذه نزول سائر الايات فيها على الترتيب الذي بيناه في سورة النحل الى هنا كلامه وليس لهذه الاية سبب النزول من جهة العباد وانما انزل لتعداد النعم العظام في سياق الامتنان بها على ما دل عليه سياق الكلام والحق

ووجه انتظامها بما قبلها اعني قوله تعالى وان لكم في الانعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه من بين فرث
ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين هو ان كليهما مرتبطان لما في سباقهما من قوله والله انزل من
السماء ماء فاحيا به الارض بعد موتها الاية من حيث ان ما ذكر فيهما من اثار احياء الارض بالماء النازل
من السماء ووجه الترتيب بينهما هو ان ما ذكر في الاول من النعمة حاصلة بلا عسر وكلفة وواصلة الى العباد
على وجه اليسر والسهولة بخلاف ما ذكر في الثاني فانه محتاج الى عمل شاق وتحمل المشاق والتنبيه على هذا
الفرق قال في الاول نسقيكم اي نحن بالفعل المضاف الى نفسه وفي الثاني تتخذون اي انتم بالفعل المضاف
اليهم وثانيها قوله تعالى يسئلونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمهما اكبر من
نفعهما قال صاحب الكشاف نزلت في الخمر اربع ايات نزلت بمكة ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون
منه سكرا وكان المسلمون يشربونها وهي لهم حلال ثم ان عمر ومعاذا ونفرا من الصحابة قالوا يا رسول
الله افتنا في الخمر فانها مذهبة للعقل ومسلبة للمال فنزلت فيهما اثم كبير ومنافع للناس فشربها قوم
وتركها اخرون ثم دعا عبد الرحمن بن عوف ناسا فشربوا وسكروا فام بعضهم فقرا قل يا ايها الكافرون
اعبد ما تعبدون فنزلت لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى فقل من يشربها ثم دعا عتبان ابن مالك قوما
فيهم سعد بن ابي وقاص رضي الله عنهم فلما سكروا افتخروا وتناشدوا حتى انشد سعد شعرا فيه
هجاء الانصار فضربه انصاري بلحي بعير فشجه موضحة فشكا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
عمر رضي الله تعالى عنه اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزلت انما الخمر والميسر الى قوله فهل انتم منتهون
فقال عمر رضي الله تعالى عنه انتهينا يا رب الى هنا كلامه ولقد اصاب في قوله تعالى وكان المسلمون يشربونها
وهي لهم حلال واما القاضي فلم يصب في التعبير عنه بقوله فاخذ المسلمون يشربونها لان المفهوم منه
انهم كانوا يمتنعون عن شربها قبل نزول الاية بقي ههنا شيء وهو ان في سبب النزول المذكور قصور
لعدم اشتماله السؤال عن الميسر والنص ناطق بالسؤال عنه ايضا ويمكن ان يقال انهم لما سئلوا عن
الخمر وعللوا سؤالهم عنها بالامرين المذكورين وكان ثانيهما اقوى تاثيرا في امر الميسر لانه اسلب
للمال من الخمر فكانهم سئلوا عنه ايضا ولهذا قيل يسئلونك عن الخمر والميسر مع ان سؤالهم عبارة عن الخمر
فقط ووجه انتظام الاية المذكورة بما قبلها من قوله تعالى يسئلونك عن الشهر الحرام الاية انه لما قال
فيها والفتنة اشد من القتل وكان الخمر مثنة ومظنة القتل ناسب ان يذكر السؤال عنها عقيب
السؤال المذكور هذا ما عندي وفي التيسير انتظامها بما قبلها انه قدم الجهاد والجهاد لا يقوم الا
بالمال وتظاهر فتبين حرمتها ليمتنعوا عنها فيحصل القوة على الجهاد فعليك الاختيار عن
الاختيار **وثالثها** قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا
ما تقولون اما سبب نزولها فقد مر وتفصيله ان عبد الرحمن ابن عوف رضي الله عنه صنع طعاما
فدعا اليه ابا بكر وعثمان وعليا وسعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنهم فاكلوا وسقاهم خمرا وذلك
قبل تحريمها فحضرت صلوة المغرب فامهم عبد الرحمن بن عوف رضه وفي رواية فامهم علي رضي الله تعالى عنه

وفي رواية

وفي رواية فامهم رجل من خيارهم فقرا قل يا ايها الكافرون فطرح اللاءات فنزلت هذه الاية وقال صاحب التيسير
وكانت هذه الحادثة في وقت لم يكن شرب الخمر في غير اوقات الصلوة حراما او لبعض الاوقات كما قال لكان فيه
في وقت لم يكن شربها واما في الاوقات كلها فحرمت بنزول هذه الاية في بعض الاوقات وكانه رد على مقاتل
حيث قال في تفسير الاية الثانية من سورة البقرة وعن الشعبي ومحمد بن كعب القرظي ومقاتل بن حيان
ما نزل في الخمر قوله تعالى ومن ثمرات النخيل والاعناب الاية فقال كبراء الصحابة رضي الله تعالى عنهم انه لو كان
فيها خير لم ينه عن الاوصاف الخمس فتركوها ثم نزل قوله تعالى قل فيهما اثم كبير لسئلة حمزة ومعاذ رضي الله تعالى
عنهم فلم يحرمها فامتنع كثير منهم عن ذلك وبعضهم كانوا يشربونها فصنع عبد الرحمن بن عوف
طعاما لجماعة من المهاجرين والانصار الى اخر القصة فانزل الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تقربوا الصلوة
الاية وهذه الاية اشعرتهم الى ان الله تعالى حرم السكر عند مواقيت الصلوة فقال عمر رضي الله تعالى عنه
ان الله جل تعالى يقارب في النهي عن شرب الخمر وما اراه الا سيحرمها فكانوا يشربونها في غير مواقيت الصلوة
بقي ههنا شيء وهو ان قوله فقال كبراء الصحابة رضي الله تعالى عنهم انه لو كان فيها خير الخ اي عن صحة ما ذكر في تفسير
سورة النساء من ان ابا بكر وعمر وعثمان وعليا وسعد بن ابي وقاص رضوان الله تعالى عليهم اجمعين حضروا عند
بن عوف رضي الله تعالى عنه وانه سقاهم خمرا ومع ذلك ظاهر واما انتظام الاية المذكورة بما قبلها من قوله تعالى
واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا الاية فيظهر عند التامل فيما ذكر في سبب النزول المذكور من قراءة قل يا ايها
الكافرون بطرح اللاءات وما بين الايتين المذكورتين من تتمات الاية السابقة واما ذكر في التيسير من
ان ذلك لان الصلوة راس العبادة بعد الايمان فلا يخرج عن نعت كمالها يخفى **ورابعها** قوله تعالى يا ايها الذين
امنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان
ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلوة فهل انتم منتهون وقد
مر بيان السبب لنزولها وفي التيسير وروي عن عمر رضي الله تعالى عنه قال اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزلت
الاية التي في سورة البقرة يسئلونك عن الخمر والميسر فدعي عمر رضي الله تعالى عنه فقرات عليه فقال اللهم بين لنا
في الخمر بيانا شافيا فنزلت الاية التي في سورة النساء لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى وكان منادي
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينادي اذا اقيمت الصلوة لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى فقال عمر رضي الله
تعالى عنه اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزلت الاية التي في سورة المائدة انما الخمر والميسر الى قوله
فهل انتم منتهون فقال عمر رضي الله تعالى عنه لما قرا فهل انتم منتهون وعيد شديد زائد على معنى انتهوا
قال انتهينا وامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مناديا ان ينادي في سكك المدينة الا ان الخمر قد حرمت
فكسرت الدنان واريقت الخمر حتى جرت في سكك المدينة ووجه انتظام هذه الاية بما قبلها من قوله
تعالى لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم الاية ان الخمر لما كان فيها صدا عن ذكر الله كانت مانعة عن
الامتثال بما امر به في الاية المذكورة من محافظة اليمين فكان النهي عن شربها مناسبا لذلك الامر فذكر
عقيبه هذا ما عندي وفي التيسير ذكر اولا النهي عن تحريم الطيبات ثم نهى في هذه الاية عن تناول

غير الطيبات ومنها الخمر ولعلك بعد الاختيار والاعتبار تقول في الاختيار القول ما قالت حذام اعلم
ان ما ذكرنا من ان النازل في الخمر اربع آيات وهذا الترتيب في نزولها على وفق ما ذكره في عامة التفاسير
وطبوع المشهور فيما بينهم واما الامام القرطبي فقد ذكر في تفسيره ما يخالف هذا حيث قال وهذا اول
يعني قوله تعالى يسألونك نزل في عمر ومعاذ والميسر اول ما نزلت في امر الخمر ثم بعده لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى
ثم قوله تعالى انما يريد الشيطان الى قوله فهل انتم منتهون ثم قوله تعالى انما الخمر والميسر والانصاب والازلام
رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه على ما يأتي في المائدة واراد بقوله روى ان القبيلتين من الانصار
شربوا الخمر وانتشوا فعبث بعضهم ببعض فلما اصبحوا رأى بعضهم في وجه بعض آثار ما فعلوا وكانوا
اخوة ليس في قلوبهم ضغائن فجعل الرجل يقول لو كان اخي بي رحيما ما فعل بي هذا فحدثت بينهم
الضغائن فانزل الله تعالى انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء الآية

المطلب الثاني الكرم اصلها الزيادة والنماء يقال كرم الله ماله اي زاده وكرم والعاكهة نتيجة حين
غرس لنا وكذا كرم كل عين وعلى ما حصل منه ورد عليه ويجمع الكرم على الكرام جمع الماء التي هي الكرم
ثم غلب الكرم بجمع بلاد الثمار بجمع على الثمار كالجمال جمع على الجمل ونحو جموع التكسير وجمع
السلامة من الثمرات النخيل النخل اسم الجنس موضوع من الاسم المنفرد والنخيل اسم جمع لا يذكر الا ما
المطرزي في المغرب والجوهري لم يصف عدم الفرق بينهما ولكون النخيل اسم جمع ناسب ذكره مع
الاعناب وهي جمع عنبة قال الجوهري فان اردت جمعا في العدد جمعته بالتاء فقلت عنبات وفي
الكثير عنب واعناب الحجة من العنب عنبة وهو بناء نادر ثم قال والاخذ التناول والاتخاذ افتعال
منه الا انه ادغم بعد تليين الهمزة وابدال التاء ثم لما كثر استعماله على لفظ الافتعال توهموا ان التاء اصلية
فبنوا منه فعل يفعل وقالوا تخذ يتخذ هذا الفعل اعني اتخذ يتعدى الى مفعول واحد كقولك اتخذ لنا
والى مفعولين كقولك اتخذ فلانا وليا قال الله تعالى واتخذ ابراهيم خليلا والسكر بفتحتين عصير الرطب
اذا اشتد وهو في الاصل مصدر سكر من الشراب سكرا وسكرا اي هو سكران وهي سكرى كلاهما بمعنى نقيض الصحو
وبه سكرة شديدة ومنها سكرات الموت لشدائده كذا في المغرب وفي الصحاح والسكر نبيذ التمر وفي
التنزيل تتخذون منه سكرا وفيه نظر قال ابن عباس وسعيد بن جبير وابراهيم والشعبي والحسن وقتادة رضي
الله تعالى عنهم السكر ما حرم من الشراب وبه اخذ صاحب الكشاف حيث قال والسكر الخمر سميت بالمصدر
من سكر سكرا وسكرا نحو رشد رشدا ورشدا وتبعه القاضي البيضاوي على هذا الوجه اذ لا وجه لتخصيص
خمر التمر بالذكر واخراج خمر العنب عن حيز الاعتبار كما لا يخفى على ذوي الاختيار وقيل السكر الطعم
قال جعلت اعراض الكرام سكرا اي تنقلت باعراضهم وقيل ما يسد الجوع من السكر بمعنى السد وفي
الرزق ما ينتفع به نص عليه الجوهري ولا يلزم منه ان يكون مأكولا كما زعمه الفاضل التفتازاني في
حيث قال في شرح العقائد الرزق لا يسمى تعالى الحيوان فياكله وقال القاضي البيضاوي الرزق
في اللغة الحظ قال الله تعالى وتجعلون رزقكم انكم تكذبون والعرف خصه بتخصيص الشيء بالحيوان وتمكينه

من الانتفاع به ويحسن ضد القبيح الذي يستكرهه العقل السليم ويستنفره الطبع المستقيم هذا هو المراد هنا بإباحته
لا الحسن الشرعي حتى يلزم ان يكون السكر قبيحا شرعا بحكم الفرق بينهما فيما في اباحته بناء على ان الا
نجاح القبيح الشرعي وفيه بحث نقف عليه في المطلب الرابع والسؤال الاستفسار ويكون بمعنى
الالتماس فيتعدى الى مفعول به بنفسه يقال سألته الرغيف وعلى الاول يتعدى الى الاول من مفعوليه بنفسه
والى الثاني بعن قال الله تعالى يسألونك عن ذي القرنين وقد اخطأ الشريف الاجل في عكسه حيث قال في
شرحه للفرائض انما سميت منبرية لانها سئلت عن علي رضي الله تعالى عنه على منبر الكوفة والصواب ان يقال
سئل عنها واما السؤال في قوله تعالى سأل سائل بعذاب واقع فالمراد منه الدعاء على طريقة الاستدعاء
او حمل النظير على النظير في التعدية او على طريق التضمين كما زعمه صاحب الكشاف حيث قال ضمن سأل
معنى دعا فعدي تعديته كأنه قيل دعا داع بعذاب من قولك دعا بكذا اذا استدعاه وطلبه لا وجه
اعتبار معنى الطلب يعني عن اعتبار المعنى الاصلي للسؤال للسؤال ولا حاجة الى الجمع بينهما بل لا وجه له
وفائدة التضمين انما هو الجمع بين المعنيين نص عليه القائل المذكور حيث قال في تفسير سورة الكهف
الغرض فيه يعني في التضمين اعطاء مجموع معنيين وذلك اقوى من اعطاء معنى فذا انتهى واذا
لا وجه للجمع بين المعنيين لا وجه للتضمين والخمر هي الشراب المعروف وهي مؤنثة في اللغة الفصيحة
المشهورة وقال ابو حاتم في كتاب المؤنث ان قوما من الفصحاء يذكرها ايضا ابن قتيبة
في ادب الكاتب فيما جاء فيه لغتان التذكير والتأنيث وقال الامام الواحدي الخمر عند اهل
اللغة سميت خمرا لسترها العقل وقال ابو الليث اختمار الخمر ادراكها وغليانها وقال ابن الانباري
سميت خمرا لانها تخامر العقل اي تخالطه وفي الكشاف سميت لتغطيتها العقل والتمييز كما سميت
سكرا لانها تسكرهما اي تحجزهما وكأنها سميت بالمصدر من خمره خمرا اذا ستره للمبالغة وفي تفسير
القرطبي قال عمر رضي الله تعالى عنه في خطبته على منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما بعد
ايها الناس فانه نزل تحريم الخمر وهي من خمسة من العنب والعسل والتمر والحنطة والشعير انتهى
ومن خصها بالاول تبين منهما كالقاضي البيضاوي حيث قال سمي بها عصير العنب والتمر اذا غلا
واشتد لم يصب ثم ان العصير للرطب او للتمر فان المتخذ منه النبيذ دون العصير وفيه
انفتح وجه رجحان عبارة اعصر على اعتذر في قوله تعالى اني اراني اعصر خمرا وهو الانسب
ان المراد خمر العنب والميسر القمار مصدر من يسر كالموعد والمرجع من فعلهما يقال يسرته اي قمرته
واشتقاقه من اليسر لانه اخذ مال الرجل بيسر وسهولة من غير كد ولا تعب او من اليسار لانه صلف
يسار كذا في الكشاف وقال الازهري الميسر الجزور الذي كانوا يتقامرون عليه سمي ميسرا لانه
يجزى اجزاء فكأنه موضع التجزئة وكل شيء جزأته فقد يسرته والياسر الجازر لانه يجزي لحم الجزور
والميسر بهذا المعنى انسب بالخمر وصفته على ما ذكر في الكشاف انها كانت لهم عشرة اقداح وهي الازلام
والاقلام والفذ والتوأم والرقيب والحلس والنافس والمسبل والمعلى والمنيح والسفيح والوغد

لكل واحد منها نصيب معلوم من جزور ينحرونها ويجزئونها ثمانية وعشرين جزءا الا ثلثة وهي المنيح والسفيح
والوغد وقد افصح عن هذا قول الحق في الدنيا سهام ليس فيهن ربايح واساميهن وغد وسفيح ومنيح وللفذ سهم
وللتوام سهمان وللرقيب ثلثة وللحلس اربعة وللنافس خمسة وللمسبل ستة وللمعلى سبعة يجعلونها في الربابة
وهي خريطة ويضعونها على يدي عدل ثم يجلجلها ويدخل يده فيخرج باسم رجل قدحا منها فمن خرج له قدح
من ذوات الانصباء اخذ النصيب الموسوم به ذلك القدح ومن خرج له قدح مما لا نصيب له لم ياخذ شيئا وغرم ثمن الجزور كله
وكانوا يدفعون تلك الانصباء الى الفقراء ولا ياكلون منها ويفتخرون بذلك ويذمون من لم يدخل
فيه ويسمونه البرم قال الامام المطرزي في شرح المقامات الحريرية البرم البخيل اللئيم وهو في الاصل
الذي لا يدخل مع القوم في الميسر ولا يحمل الغرم يقال فلان برم ما فيه كرم والاثم فسره الجوهري في الصحاح
بالذنب ولم يصب لظهور الفرق بينهما حيث ان الذنب مطلق الجرم عمدا كان او سهوا بخلاف الاثم فانه
يستحق فاعله العقاب فيختص بما يكون عمدا قال بعض المفسرين في تفسير قوله تعالى ومن يكسب خطيئة او اثما
من يعمل معصية خطا او اثما هو ما لا يحل من المعصية وفرق بين الخطيئة والاثم ان الخطيئة قد تكون
عمدا او غير عمد والاثم لا يكون الا عمدا والكبير من كبر بضم الباء قال الامام المطرزي في المغرب كبر في
القدر من باب قرب وكبر في السن من باب لبس كبرا فهو كبير وكبر الشيء وكبره معظمه ومنه قولهم الولاء للكبر اي
لاكبر اولاد المعتق والمراد اكبرهم سنا لا اكبرهم كبرياء الله تعالى عظمته والله اكبر اي من كل شيء
وتفسيرهم اياه بالكبير ضعيف والنفع ضد الضر يقال نفعه نفعا وانتفع به والاسم المنفعة والمنافع جمعها
والناس اسم جمع ولذلك يستعمل في مقابلة الجنة وهي جماعة من الجن قال الله تعالى من الجنة والناس واسم
لجنس الانس ولذلك يستعمل في مقابلة الجن قال الله تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن واصله اناس
فخففت الهمزة حذفها في نوقة اصله انوقة وعوض عنها حرف التعريف ولذلك لا يجمع بينهما الا شاذا
قال صاحب الكشاف في سورة الاعراف والناس اسم جمع غير تكسير نحو رخال وثناء وتوام واخوات لها
وقال الفاضل التفتازاني في شرحه بدليل عود الضمير المفرد اليه وتصغيره على لفظه ولا فعال بالضم
ليس من صيغ الجمع وما يقال في كتب اللغة ان رخالا بالضم جمع رخل بكسر الخاء وهي الانثى من ولد الضان
فمبني على انهم يعنون بالجمع ما يعم اسم الجمع كما يقولون ان ركبا جمع راكب والايمان في اللغة التصديق وهو مما يعدى
من الامن كان المصدق امن المصدق من التكذيب والمخالفة وتعديته بالباء اما لتضمنه معنى الاعتراف
واما للحمل على نقيضه وهو الكفر وهو يتعدى بالباء ومن فسر وجههما على الاول فقد قصر واما في الشرع
ففيه تفصيل يطلب من الكتب الكلامية والقرب معناه اللغوي معروف فالمراد من قوله لا تقربوا الصلوة
النهي عنها كناية للمبالغة ويتفقه على نكتتها اللطيفة باذن الله تعالى والصلوة فعلة من صلى كالزكوة من
زكي وكتبتها بالواو على لفظ المفخم وحقيقته صلى حرك الصلوين لان المصلي يفعل ذلك في ركوعه
وسجوده وقيل للداعي مصل تشبيها له في تخشعه بالراكع والساجد والسكارى جمع السكران كالكسالى
جمع الكسلان والسكر من باب علم وهو اسم لو طرق المعرفة من الشرب وغيره ماخوذ من سكر الماء

سدّ

سدّ مجراه من باب دخل ومنه قوله تعالى سكرت ابصارنا اي سدت ومنعت النظر وسكرات الموت اخذت
منه وقرئ سكارى بالفتح وسكرى على انه جمع كهلكى او مفرد بمعنى وانتم قوم سكرى كحبلى على انه صفة
لجماعة والعلم مقابل الجهل بنقيض التصديق والتصور بسيطا كان المتصور او مركبا والقول يرادف
الكلام واللفظ من حيث اصل اللغة ويطلب على كل حرف من حروف المعجم كان او من حروف المعاني وعلى
اكثر منه مفيدا كان او لا لكن القول اشتهر في المفيد بخلاف اللفظ والكلام واشتهر الكلام لغة في المركب
من حرفين فصاعدا واللفظ خاص بما يخرج من الفم فلا يقال لفظ الله كما يقال كلام الله وقد علم ذلك
في شرح الرضي والانصاب جمع نصب بسكون الصاد قال العلامة الزمخشري في الاساس وكانوا
يعبدون الانصاب وهي حجارة تنصب يصب عليها دماء الذبائح وتعبد والواحد نصب ومن هنا
يتبين ان العلامة يصيب في قوله وهي احجار كانت منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويعدون ذلك
قربة وقيل هي الاصنام حيث غفل من ان من فسره بالاصنام نظر الى ان تلك الاحجار كانت فيها
المعبودية ايضا لانه بعد ما فسرها بما ذكر في تفسير قوله تعالى وما ذبح على النصب اقتصر ههنا على قوله
اي الاصنام التي نصبت للعبادة ولا يخفى ما فيه من القصور والازلام القداح المعلمة واحدها زلم
وزلم بضم الزاء وفتحها قال الجوهري كانوا اذا ارادوا امرا استقسموا بالقداح ثلثة على واحد منها
مكتوب امرني ربي وعلى الاخر نهاني ربي وعلى الثالث غفل لا شيء عليه فيجعلونها في خريطة فان خرج الامر مضوا
على ذلك وان خرج النهي كفوا عنه وان خرج الغفل اجالوها ثانيا وقال صاحب الوسيطين هي قداح
كانت دملقة اي سويت واحدها جرو فيها والرجس بالكسر القذر وبالفتح الصوت الشديد
بالكسر والنجس متقاربان لكن الخبث اكثر ما يقال في المستقذر طبعا والاول اكثر ما يقال في المستقذر
عقلا او شرعا والعمل اخص من الفعل لان الصادر عن قصد وروية معتبر فيه دون الفعل قال الامام
الراغب لفظ الفعل اعم معنى من سائر اخواته نحو الصنع والابداع والاحداث والخلق والكسب والعمل ثم
قال والعمل لا يقال الا فيما كان عن فكر وروية حتى قال بعض الادباء قلب العمل عن لفظ العلم تنبيها على
ان من مقتضاه والشيطان معروف وكل عات متمرد من الانس والجن والدواب شيطان ونونه اصلية وقيل
زايدة فان جعلته فيعالا من قولهم تشيطن الرجل جرفته وان جعلته من شيط لم تصرفه لانه فعلان كذا في
الصحاح وفي المجمل فيه قولان احدهما ان النون اصلية فيكون سمي بذلك لبعده عن الحق وتمرده والثاني
هو ان يكون من شاط اذا بطل والاجتناب من الجنب بمعنى الناحية ومعنى اجتنبه كن في ناحية منه ولعل
للترجي اي اجتنبوا على رجائكم وطمعكم وانما يرجى الامر مباشر من يرجو ويطمع ان يتم عمله ولا يخيب
سعيه وقد اعترض على هذا المعنى بعضهم فان هذا يؤدي الى تجويز ان يكون تعالى متصفا بالعيب في
السامع حتى اذا استعمل ان يكون للتحقيق المخاطب لا للتحقيق المتكلم ولعل هذا اخراج الالفاظ
عن اوضاعها فان الالفاظ انما وضعت ليعبر بها المتكلم اي في ضميره وكان هذا القائل غافل
عن ان ما في ضمير المتكلم قد يكون الاخبار عما في ضمير السامع والتعبير عن مراده والعادة الفي

بالمطلوب كأنه الذي انفتحت له وجوه الظفر ولم يستغلق عليه والتركيب دال على معنى الشق والفتح قال الإمام
الراغب اما الفلح فأصله الشق ومنه قيل الحديد بالحديد يفلح ويسمى الأكار فلاحا اعتبارا بهذا فعلى هو شق
الأرض ويسمى الظفر فلاحا اعتبارا بكشف الكربة وفلحه فال الفلاح البقاء كقول الشاعر
نرجو الفلاح بعد عاد وحمير انما عنى الفوز والبقاء بعض الفوز فاذا ذلك علم موضوع جامع
الارادة نزوع النفس وميلها الى الفعل بحيث يحملها عليه ويقال للقوة التي هي مبدأ النزوع
الاول مع الفعل والثاني قبله والجوهري لم يصب في عدم الفرق بينها وبين المشية حيث قال في الصحاح
الارادة المشية واصل الراد كقولك راودة الا ان الواو سكنت فنقلت حركتها الى ما قبلها
فصارت في الماضي الفا وفي المستقبل ياء وسقطت في المصدر لمجاورتها الالف الساكنة وعوض عنها
الهاء في آخره ومراودته على كذا مراودة ورودا اي اردته ومراد الكلام يرود رودا وارتيادا وارتاد
بمعنى اي طلبه وفي الحديث اذا بال احدكم فليرتد لبوله اي يطلب مكانا لينا او منحدرا والرائد الذي يرسل
في طلب الكلأ يقال لا يكذب الرائد اهله وانما قلنا انه لم يصب فيما ذكر من عدم الفرق بين المشية والارادة
لقيام الفرق بينهما من حيث ان المشية تنبئ عن الوجود دون الارادة ولهذا فرقوا بين شئت كذا
واردت كذا في نوعي الطلاق في الاول دون الثاني قال الامام قاضي خان في شرح جامع الصغير
في تعليله لان الشيء عبارة عن الموجود فقوله شئت بمنزلة اوجدت والارادة لغة عبارة عن الطلب قال
عليه السلام الحي رائد الموت اي طالبه وليس من ضرورة الطلب الوجود انتهى وفي قوله تعالى يفعل الله
ما يشاء ويحكم ما يريد رعاية لهذا الفرق حيث ذكر المشية عند ذكر الفعل المخصوص بالموجود
وذكر الارادة عند ذكر الحكم الشامل للمعدوم ايضا وبهذا التفصيل تبين وجه الجمع بين المشية
والارادة في قول عمر النسفي في العقايد عند ذكر صفات الله تعالى ومن لم يتنبه له قال ما قال وما يجعل
نحو الا الصلاة لو الانقلاع من الوقوع قال ابو جعفر الطوسي في تفسيره اصل الوقوع السقوط
كسقوط الحائط والصائب معول حا وقع يقع وقعا ووقوعا واوقعه ايقاعا ووقع توقيعا وتوقع
توقعا وواقعه مواقعة والميقعة المطرقة والواقعة النازلة من السماء والوقائع الحروب وقال
الرماني الوقوع ظهور الشيء بوجوده نازلا الى مستقره والعداوة ضد الصداقة وهي ما يقتضي
الى التعدي بالفعل والبغضاء ما يمكن في القلب من البغض الشديد والصد مصدر صد عن الامر
وصد يجيء لازما مصدره صدود او متعديا يقال صد عنه يصد صدودا اي جحود فنفس
الاول بقوله منعه وصرفه والثاني بقوله اعراض قال ابو جعفر الطوسي والصد هو العدول عن الشيء
عن قلى والصدود الاعراض بمعنى ان الاول نحو ان يتعدى بقولك صد عن الحق يصد صدا
وصد هو عنه صدودا اي اعرض لا يتعدى والذي ظهر لي ان الصد بالمعنى الاول اخص من الصرف
لاختصاصه بما يكون عن الخير ذكره ابو جعفر المذكور في موضع آخر في تفسيره والصرف اخص من المنع
لان المنع لا يلزمه ان فاعل الممنوع عن جهة بخلاف الصرف والصد بالمعنى الثاني اخص من الاعراض

لما عرفت

لما عرفت ان فيه قيدا زائدا على معنى الاعراض وهو ان يكون عن قلى والذكر حصول الصورة الزائلة
واسترجاعها فان لم يكن الادراك مسبوقا بالزوال لم يسم ذكرا ولهذا قال الشاعر والله يعلم انني
لست اذكركم وكيف يذكر من ليس ينساه فجعل النسيان شرطا للذكر ويوصف القول بانه ذكر لانه
سبب حصول المعنى في النفس قال الله تعالى انا نحن نزلنا الذكر والتذكر محاولة الذهن استرجاع
الصورة المحفوظة بعد زوالها عن القوة العاقلة وهو من ظهور الاسرار التي يسأل عنها لان
تلك الصورة ان كانت مشعورا بها بخصوصها استحال طلبها وان كانت مغفولا عنها بالكلية لكان
لا بد ان يكون بين بين والانتهاء الامتثال بالنهي كالانقياد بالامر **المطلب الثالث** قوله
تعالى ومن ثمرات النخيل تتخذون منه وفيه تكرير للتوكيد كما في قولك زيد في الدار فيها او خبر مبتدأ
محذوف صفته تتخذون اي ومن ثمرات النخيل والاعناب ثمر تتخذون منه كقوله تعالى ومن اهل المدينة
مردوا على النفاق وتذكير الضمير على الاول لانه بمعنى الجمع وقد بطل بالتعريف وان معنى فائدة صيغة
وهي الاشارة الى تعدد الانواع ولا حاجة الى تقدير المضاف كما ذهب اليه صاحب الكشاف حيث قال
الضمير الى المضاف المحذوف وهو العصير وتبعه القاضي البيضاوي بل لا وجه له لان فيه تخصيصا لا يناسب
المقام لعدم تناوله الماكول وهو اعظم صنفي ثمراتها والمقام مقام الامتنان ومقتضاه استيعاب
الصنفين والفاضلان المذكوران قد اتفقا على ان المراد من الرزق الحسن ما ينتظم التمر والزبيب
مع هذا كيف قالا ان المعنى من عصيرهما تتخذون سكرا ورزقا حسنا اذ لا انفصام بين هذين
المعنيين كما لا يخفى ومن ههنا تبين انه لا وجه لما اختاره الفاضل المذكور من تعلق قوله تعالى
ومن ثمرات النخيل بمحذوف تقديره ونسقيكم من ثمرات النخيل والاعناب اي من عصيرهما وقدم
وجه آخر يأتي عن هذا التقدير فقد ذكر او خبر محذوف صفته تتخذون اي ومن ثمرات النخيل
ثمر تتخذون منه سكرا كقوله تعالى ومن اهل المدينة مردوا على النفاق قوله تعالى والاعناب عطف على
ثمرات النخيل لا على النخيل لان السكر لا يتخذ من العنب لا من ثمرته بخلاف النخيل ولو اريد العطف على
النخيل لقيل والكروم وانما عدل عنه لان الكرم لا يثمر سوى العنب بخلاف النخيل فانه لا يثمر
سوى الرطب والواو في قوله تعالى ورزقا حسنا لتمييزه عن السكر ففيه تعريض بكراهة وان نزلت
قبل تحريم الخمر وقد وقع في المقدمة ما يؤيد هذا فنترجم ههنا ببيان ما في قول من قال ان الآية ان كانت
سابقة على تحريم الخمر فدالة على كراهيته والا فجامعة بين العتاب والخطاب والمنة من الخلل فتأمل في هذا
غير ما ذكره صاحب الكشاف حيث قال وفيه وجهان احدهما ان يكون منسوخة ومما قال بنسخها الشعبي
والنخعي والثاني ان يجمع بين العتاب والمنة ويرد عليه ايضا ان جمع المذكورين موقوف على ان كانت منسوخة
ثم ان سبق الآية على تحريم الخمر ثابت على ما تقدم بيانه وذلك القائل ذكره في تفسير سورة
البقرة على وجه القطع فلا وجه لاظهار التردد فيه ههنا وقيل الجمع بينهما من قبيل عطف احد
الوصفين على الآخر اي ما هو سكر ورزق حسن ولا يخفى بعده وابعد منه ما اختاره الطبري

واستحسنه القرطبي من ان السكر ما يطعم من الطعام وحل شربه من ثمار النخيل والاعناب وهو الرزق الحسن فاللفظ
مختلف والمعنى واحد مثل انما اشكو بثي وحزني الى الله وعلى هذا لا نسخ واستحسنه القرطبي هذا القول
وقوله ولا نسخ ينافي قوله الصحيح ان ذلك قبل تحريم الخمر فيكون منسوخا لان هذه الآية مكية باتفاق
للعلماء وتحريم الخمر مدني فخصوص قوله يسئلونك كما ان السؤال الواقع فصيغة المضارع لاستحضار وحكاية الحال
في قوله تعالى يسئلونك عن الشهر الحرام وقوله تعالى يسئلونك عن الانفال وقوله تعالى يسئلونك عن المحيض
وقوله تعالى ويسئلونك عن اليتامى وقوله تعالى يسئلونك عن الساعة وقوله تعالى ويسئلونك عن الروح
وقوله تعالى ويسئلونك عن ذي القرنين ونظايرها فلهذا لم يقل فيها فقل بخلاف قوله تعالى ويسئلونك
عن الجبال فان الصيغة فيها للاستقبال لانه سؤال علم الله وقوعه واخبر عنه قبله ولهذا اتى بالفاء الفصيحة
في الجواب حيث قال فقل ينسفها ربي نسفا كان المعنى اذا سألوك فقل وقوله تعالى قل فيهما كلمة في للتعليل
كما في قوله تعالى فذلكن الذي لمتنني فيه وقوله تعالى لمسكم فيما افضتم وقوله عليه السلام ان امرأة دخلت
النار في هرة حبستها ويحتمل الظرفية وتحقق في المطلب الرابع على ما فيها من الاعتبار اللطيف وعلى
كلا التقديرين لا حاجة الى تقدير التعاطي كما ذهب اليه صاحب الكشاف حيث قال والمعنى يسئلونك
عما في تعاطيها بدليل قوله تعالى فيهما اثم كبير واثمهما وعقاب الاثم في تعاطيهما وتبعه القاضي البيضاوي
حيث قال في تفسيره اي في تعاطيهما وقال الفاضل التفتازاني في تعليل ما ذكره لظهور ان ليس الاثم
في عينهما ولا خفاء في ان منشأ القول عدم صحة اعتبار التعليل والظرفية بلا توسط التعاطي وذلك
الاعتبار هو المناسب للمقام ولا حاجة لتوسطه كما لا يخفى على ذوي الالباب وقوله تعالى واثمهما اكبر من نفعهما
التفضيل على التفضيل اي اثم كل واحد منهما اكبر من نفعه لان الاثم في المجموع اكبر من النفع فيه فان قلت
هلا يلزم الحرمة من استعمال الاثام قلت سبق ذلك الى بعض الافهام على ما افصح عنه الامام حيث
قال في تفسيره اعلم ان عندنا ان هذه الآية دالة على تحريم الخمر فنفتقر ههنا الى بيان ان الخمر ما هو ثم
الى بيان ان هذه الآية دالة على تحريم شرب الخمر ثم انه بعد ما فرغ عن بيان الاول وشرع في بيان الثاني قال ويدل
من وجوه الاول ان هذه الآية دالة على ان الخمر مشتملة على الاثم والاثم حرام لقوله تعالى قل انما حرم ربي
الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغي فكان مجموع هاتين الآيتين دليلا على تحريم الخمر الثاني
ان الاثم قد يراد به العقاب مجموع وقد يراد به ما يستحق به العقاب من الذنوب وايهما كان فلا يصح ان
يوصف به الا المحرم الثالث انه تعالى قال واثمهما اكبر من نفعهما صرح برجحان الاثم والعقاب وذلك
يوجب التحريم فان قلت الآية لا تدل على ان شرب الخمر اثم بل تدل على ان فيه اثما فهب ان ذلك الاثم حرام
فلم قلتم ان شرب الخمر لما حصل فيه ذلك الاثم وجب ان يكون حراما قلت لان السؤال كان واقعا عن مطلق
الخمر فلما بين الله تعالى ان فيه اثما كان المراد ان ذلك الاثم لازم له على جميع التقادير فكان شرب الخمر
مستلزما لهذه اللازمة المحرمة ومستلزم المحرم محرم فوجب ان يكون الخمر محرما الى ههنا كلامه وتحقيق الكلام
انه لا دلالة في الآية المذكورة على اشتمال الخمر على الاثم ولا استلزامها اياه ولا دلالة على سببيتها له في الجملة

وعلى ذلك لا ينافي الاباحة كالرمي الى الصيد فانه مباح وقد يكون سببا للاثم كما اذا وقع على الآدمي
خطاء وانما ينافيها اذا كانت سببية مطردة وكون الجواب عن السؤال عن مطلق الخمر لا يدل على ان المراد ان
الاثم لازم لها على جميع التقادير وبذلك ظهر ان الضعف في اول الوجوه المذكورة ظاهر لان موجبه ثبوت
حرمة الخمر بعد نزول الآيتين المذكورتين وبنزول قوله تعالى انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن
الآية قبل قوله تعالى يسئلونك عن الخمر الآية ولم يثبت بعد حتى يتم الترتيب وفي الضعف في الوجه الثاني ظاهر
منه اذ ليس في النص المذكور توصيف الخمر بالاثم وكذا ضعف الوجه الثالث لان التصريح برجحان الاثم
لا يجري نفعا ما لم يوجد التوصيف بذلك الراجح او ما يدل على استلزامه اياه وقد عرفت ان
ذلك مفقود ههنا وقد عرفت فيما سبق ان الآيات الواردة في الخمر قد نزلت على الترتيب لان
تحريمها قد وقع على التدريج وقد قال القفال الحكمة في وقوع تحريم الخمر على التدريج ان الله تعالى
علم ان القوم كانوا قد الفوا شرب الخمر وكان انتفاعهم بذلك كثيرا وعلم انه لو منعهم دفعة لشق
عليهم ذلك فلا جرم استعمل في التحريم هذا التدريج وهذا الرفق وقد نقل الامام في تفسيره هذا الكلام
عنه نقل قبول وارتضاه وقال صاحب التيسير فهذه الآية اول آية نزلت في الخمر فنبههم بها ان اجتنابها
اولى من اقترابها اذ الحكم في الامور للاغلب الا يرى ان من غلبت عليه افعال الخير محمود وان كان فيه
بعض ما يذم ومن غلبت عليه افعال الشر مذموم وان كان فيه بعض ما يحمد والمتقون هذا عندهم ورد النهي
بعد ذلك عن الشرب وقت الصلوة بقوله تعالى لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى فامتنعوا عن ذلك
للصلوة فخلا اكثر اوقاتهم عن الشرب فسهل نقلهم عنها الى التحريم المطلق ثم نزل قوله تعالى انما الخمر
والميسر الآية وقد تم فيما سبق من المقدمة ان عمر رضي الله تعالى عنه قال اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا
بعد نزول الآية وانه قال بعد نزول قوله تعالى لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى ان الله عز وجل تقارب
في النهي عن شرب الخمر وما اراه الا سيحرمها قوله تعالى وانتم سكارى محل الجملة مع الواو النصب على
الحال فصح عطف قوله ولا جنبا عليه كانه قيل لا تقربوا الصلوة سكارى ولا جنبا وانما قلنا مع الواو
لانه اذا وقع المفرد المنصوب موقع الجملة لم يصح معه الواو فدل على انه واقع موقع الجملة والواو
جميعا من حكم الاعراب واما من جهة المعنى فيفرق بين قولنا جاء القوم سكارى وجاؤا وهم سكارى
لان معنى الاول حال كذلك والثاني جاؤا وهم كذلك بالاستيناف الثابت ذكره عبد القاهر في
الشان في فايدة هذا الاستيناف وتخصيصه بالحال الاولى دون الثانية قوله تعالى حتى تعلموا ما تقولون
حتى الداخلة على المضارع لها ثلثة معان مرادفة الى نحو حتى يرجع الينا موسى ومرادفة كي التعليلية
نحو ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم ومرادفة الا في الاستثناء وقد افصح عن هذا سيبويه حيث
قال في تفسير قولهم والله لا افعل الا ان تفعل المعنى حتى ان تفعل وهذا اقلها والغالب هي
الاولى وحتى المذكورة ههنا تحتملها وتعارضها في امر يجوز وقوع المضارع المنصوب بعد
حتى في سرت حتى ادخلها وذلك نبعيض حتى ان ادخلها ولا يجوز في الحالي فلا تقول سرت الى ادخلها

قوله تعالى انما الخمر والميسر انما يفيد حصر ما دخله على ما بعده مثل انما زيد منطلق وانما منطلق زيد
ذكره القاضي البيضاوي في تفسير قوله تعالى انما نحن مصلحون وعبارة صاحب الكشاف صريحة في انه
وضعه لذلك حيث قال وانما لقصر الحكم على شيء كقولك انما ينطلق زيد ولقصر الشيء على الحكم
كقولك انما زيد كاتب ثم انه ذهب الى عدم الفرق بين انما بالكسر وانما بالفتح في افادة الحصر
ورد عليه ابو حيان قائلا انه شيء انفرد به الزمخشري ولا يعرف القول بذلك الا في انما بالكسر
وقال ابن هشام مردود فانهما قد اجتمعا في قوله تعالى قل انما يوحى الي انما الهكم اله واحد فالاولى
لقصر الصفة على الموصوف والثانية بالعكس قوله تعالى رجس من عمل الشيطان اخبر عن رجس لانه
على صيغة المصدر فصح وقوعه خبرا عن الجملة فلا حاجة الى تقدير المعطوفات واما تقدير المضاف
فنقف على ما فيه في المطلب الاتي ذكره والفاء في قوله تعالى فاجتنبوه لترتيب الحكم على الحكمة وانما
في قوله تعالى انما يريد الشيطان لقصر ارادة الشيطان على ايقاع المفاسد الدنيوية والمصالح وانتزاع
الدينية وكلمة في في قوله تعالى في الخمر والميسر للسببية كما في قوله تعالى لمسكم فيما افضتم والفاء في قوله
تعالى فهل انتم منتهون للترتيب على ما تقدم المطلب التاسع تم

الحمد لله الذي هدانا الى طريق السنة والجماعة بفضله العظيم • والصلوة والسلام على رسوله محمد وحبيبه
الذي كان على خلق عظيم • وعلى اله واصحابه الداعين الى صراط مستقيم **اما بعد** فيقول العبد الضعيف
المذنب ابو المنتهى عصمه الله الكبير الكريم • عن الخطايا والمعاصي • ومن الاعتقاد الفاسد العقيم
ان كتاب الفقه الاكبر الذي صنفه الامام الاعظم كتاب صحيح مقبول قال الامام فخر الاسلام علي
البزدوي في اصول الفقه **العلم نوعان** علم التوحيد والصفات وعلم الشرايع والاحكام والاصل
في النوع الاول التمسك بالكتاب والسنة ومجانبة الهوى والبدعة ولزوم طريق السنة والجماعة
الذي كان عليه الصحابة والتابعون ومضى عليه الصالحون وهو الذي ادركنا مشايخنا وكان على ذلك
سلفنا اعني ابا حنيفة وابا يوسف ومحمدا وعامة اصحابهم وقد صنف ابو حنيفة رضي الله عنه في ذلك
الفقه الاكبر وذكر فيه اثبات الصفات واثبات تقدير الخير والشر من الله عز وجل وان ذلك كله
بمشيئة الله تعالى هنا فاردت ان اجمع كلمات من الكتاب والسنة ومن الكتب المعتبرة حتى يكون شرحا لهذا
الكتاب الشريف اللطيف قال الامام الاعظم ابو حنيفة رضي الله عنه **اصل التوحيد** اي هذا الكتاب
في حقيقة التوحيد وهو في اللغة الحكم بان الشيء واحد وفي الاصطلاح التوحيد هو تجريد الذات
الالهية عن كل ما يتصور في الافهام ويتخيل في الاوهام والاذهان ومعنى كون الله تعالى واحدا نفي
الانقسام في ذاته تعالى ونفي الشبيه والشريك في ذاته وصفاته والاعتقاد في قوله **وما يصح
الاعتقاد عليه** يعم العلم هو حكم جازم لا يقبل التشكيك والاعتقاد المشهور هو حكم جازم
يقبل التشكيك وعند البعض يعم الظن ايضا فان الظن الغالب الذي لا يخطر معه احتمال

النقيض

النقيض معتبر في الايمان فان ايمان اكثر العوام كذلك **يجب ان يقول** بناء الغفلة اي نفرض على المؤمن
ان يقول امنت بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والقدر خيره وشره من الله تعالى
قال ان يقول ولم يقل ان يؤمن ليدل على ان الاقرار ركن في الايمان لان اصل الايمان الاقرار والتصديق
بالاشياء الستة المذكورة لقوله عليه السلام الايمان ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله
واليوم الاخر وتؤمن بالقدر خيره وشره والملائكة عند اكثر المسلمين اجسام لطيفة قادرة
على التشكل باشكال مختلفة منقسمة الى قسمين قسم شانهم الاستغراق في معرفة الحق والتنزه
وهم العليون والملائكة المقربون وقسم يدبر الامر من السماء الى الارض على ما سبق به القضاء
وجرى القلم فمنهم سماوية ومنهم ارضية والايمان بالكتب هو التصديق الجازم بوجودها وبانها
كلام الله تعالى وجميع الكتب المنزلة على الرسل مائة واربعة كتب نزل على ادم منها عشر صحايف و
على شيث عليه السلام خمسون صحيفة وعلى ادريس عليه السلام ثلاثون صحيفة وعلى ابراهيم عشر
صحايف والتورية على موسى عليه السلام والانجيل على عيسى عليه السلام والزبور على داود
عليه السلام والقران على محمد عليه السلام والرسول من له شريعة وكتاب فيكون اخص من النبي
وعند بعض العلماء هو مرادف النبي عليه السلام والايمان لازم لكل نبي سواء انزل عليه الكتاب
او لم ينزل والبعث هو ان يبعث الله تعالى الموتى من القبور بان يجمع اجزاءهم الاصلية ويعيد
الارواح اليها والقدر مصدر بمعنى المقدر خيره وشره بدل من القدر بدل البعض من الكل وشره
معطوف عليه روي ان ابا بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما تناظرا في مسئلة القدر ان
ابا بكر كان يقول الحسنات من الله والسيئات من انفسنا وكان عمر يضيف الكل الى الله عز وجل فذكر ذلك
لرسول الله فقال عليه السلام ان اول من تكلم بالقدر من جميع الخلق كلهم جبرائيل وميكائيل وكان
جبرائيل ان يقول مثل مقالتك يا عمر وكان ميكائيل يقول مثل مقالتك يا ابا بكر فتحاكما الى
اسرافيل وقضى بينهما ان القدر كله خيره وشره من الله عز وجل ثم قال صلى الله عليه وسلم وهذا
قضائي بينكما وقضاء بينكما ثم قال يا ابا بكر لو اراد الله ان لا يعصى ما خلق ابليس عليه
اللعنة والحساب والميزان والجنة والنار حق كله الميزان عبارة عما يعرف به مقادير الاعمال
والعقل قاصر عن ادراك كيفيته والله تعالى واحد لا من طريق العدد ولكن من طريق انه لا
شريك له قد يقال واحد ويراد به نصف الاثنين وهو ما يفتتح به العدد وهذا معنى الواحد من
طريق العدد وقد يقال واحد ويراد به ان لا شريك له ولا نظير له ولا مثل له في ذاته
وصفاته او جميع ذلك فالله تعالى واحد على معنى ان لا شريك له ولا نظير له ولا مثل له في ذاته
وصفاته لم يلد ولم يولد هذا رد قول النصارى واليهود في ولدية المسيح وعزير وقول الغلاة
في تولد عقل عن واجب الوجود فان قولهم في ذلك باطل لان الله تعالى هو الصمد يعني السيد
الغني عن كل شيء الذي يفتقر اليه كل شيء سواه ولم يكن له كفوا احد اي ولم يكن شيء من موجودات

عنا أنه لا يشبهه شيء من الأشياء من خلقه أي لا يشبه الله تعالى شيئاً من المخلوقات والمخلوقات كلها له ولا يشبه
شيئاً من مخلوقاته لا في الوجود لأن وجوده واجب لذاته وما سواه ممكن ولا في العلم ولا في الإرادة
ولا في سائر الصفات وهو ظاهر اعلم أن الله تعالى واحد لا شريك له قديم لا أول له دائم لا آخر لم يزل
ولا يزال بأسمائه وصفاته الذاتية والفعلية أي لم يحدث له اسم من أسمائه ولا صفة من صفاته و
الفرق بين صفات الذات وصفات الفعل أن كل صفة يوصف الله بضدها فهي صفات الفعل و
إن كان لا يوصف بضدها فهي صفة الذات وفي الفتاوى الظهيرية إذا حلف على صفة الله تعالى ينظر
إلى تلك الصفة إن كانت من صفات الذات يكون يميناً وإن كانت من صفات الفعل لا يكون يميناً فإذا
قال وعزة الله يكون يميناً لأن الله تعالى لا يوصف بضدها ولو قال وغضب الله وسخط الله لا يكون
يميناً لأن الله يوصف بضده وهو الرحمة أما صفاته الذاتية فالحياة فإن الله تعالى حي بحياته
التي هي صفة أزلية والقدرة فإنه قادر على كل شيء بقدرته التي هي صفة أزلية والعلم فإنه تعالى عالم
بجميع الموجودات ويعلم الجهر وما يخفى بعلمه الذي هو صفة أزلية والكلام فإنه تعالى متكلم بكلامه الذي
هو صفة أزلية وكلام الله تعالى لا يشبه كلام الخلق لأنهم يتكلمون بالآلات والحروف والله تعالى يتكلم
بلا آلة ولا حروف والسمع فإنه تعالى سميع بالأصوات والكلمات بسمعه القديم الذي هو له صفة
في الأزل والبصر فإنه تعالى بصير بالأشكال والألوان ببصيره القديم الذي هو له صفة في الأزل
والإرادة فإنه تعالى مريد بإرادته القديم ما كان ويكون ولا يكون في الدنيا ولا في الآخرة شيء
صغير أو كبير قليل أو كثير خير أو شر نفع أو ضر فوز أو خسر زيادة أو نقصان إلا بإرادته ومشيئته
ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وأنه تعالى فعال لما يريد لا راد لإرادته ومشيئته ولا معقب لحكمه
ومن صفاته الذاتية الأحدية والصمدية والعظمة والكبرياء وغيرها وأما صفاته الفعلية فالتخليق
والترزيق والإنشاء والإبداع والصنع وغير ذلك من صفات الفعل كالإحياء والإماتة و
الإنبات والإغناء والتصوير وغيرها التخليق والإنشاء والصنع بمعنى واحد وهو إحداث
الشيء بعد أن لم يكن سواء كان على مثال سابق أو لا والإبداع إحداث الشيء بعد أن لم يكن لا على مثال
سابق والترزيق إحداث رزق الشيء وتمكينه من الانتفاع به لم يزل ولا يزال بصفاته وأسمائه
يعني أن الله تعالى مع صفاته وأسمائه كلها أزلي لا ابتداء له وأبدي لا نهاية له ولم يحدث له صفة
ولا اسم لأنه لو حدث له تعالى صفة من صفاته أو زالت عنه لكان قبل حدوث تلك الصفة وبعد زوالها
ناقصاً وهو محال فثبت أنه لم يحدث له صفة ولا اسم لأنه كان له علم في الأزل كان عالماً في الأزل
لم يزل عالماً بعلمه والعلم صفة في الأزل أي القديم وقادراً بقدرته والقدرة صفة في الأزل وخالقاً
بتخليقه والتخليق صفة في الأزل وفاعلاً بفعله والفعل صفة في الأزل الفعل بالفتح مصدر
وبالكسر اسم وهو هنا بالفتح بمعنى التكوين والتخليق والإيجاد وقول الإمام الأعظم لم يزل عالماً
بعلمه إلى آخره يرد قول المعتزلة فإنهم قالوا صفات الله عين ذاته وهو عالم قادر بمجرد الذات

إلا بالعلم

إلا بالعلم والقدرة ويكفي لنا دليلاً قول الإمام الأعظم وسائر أئمة الهدى والدين من أهل الجماعة والسنة و
كما قال هؤلاء الأئمة صفات الله ليست عين ذاته ولا غير ذاته ولا يجب علينا الاستقصاء في مثل هذه المسألة
والفاعل هو الله تعالى والفعل صفة في الأزل والمفعول مخلوق وفعل الله تعالى غير مخلوق يعني أن الله تعالى
إذا فعل شيئاً بفعله الذي هو صفة أزلية لا بفعل حادث لأن الحادث هو أثر فعله لا فعله بخلاف المفعول
فإنه محل لوقوع أثر الفعل وهو مخلوق بالاتفاق وصفاته مبتدأ في الأزل أي صفاته الذاتية والفعلية
ثابتة في الأزل غير محدثة خبر بعد خبر ولا مخلوقة عطف تفسير ومن قال إنها أي صفاته ذاتية كانت أو
فعلية مخلوقة أو محدثة أو وقف وهو أن لا يحكم بوجود الصفات ولا بعدمها إما لعناد أو لشك أو
شك فيهما أي في وجود صفاته أو أزليتها والشك في اللغة خلاف اليقين واليقين العلم وزوال الشك
وإنما قال الإمام الأعظم فهو كافر بالله تعالى لأن الإيمان هو التصديق بمعنى إذعان القلب وقبوله وجود
الباري ووحدانيته وسائر صفاته فإن صفاته تعالى من جملتها المؤمن به فمن لم يؤمن بها يكون جاحداً
بالله تعالى وصفاته وكافراً به وبأنبيائه والقرآن كلام الله تعالى في اللغة مصدر بمعنى الجمع والضم يقال
قرأت الشيء قرآناً أي جمعته جمعاً وبمعنى القراءة يقال قرأت الكتاب قراءة وقرآناً فالقراءة ما يجمع
الصوت ويضمها ولهذا سمي قرآناً فيكون بمعنى اسم الفاعل ويجوز أن يكون القرآن بمعنى المقروء لأنه
يقرأ ويتلى فيكون المصدر بمعنى اسم المفعول والمراد به هنا كلام الله الذي هو صفة المنظوم الوحي
وقيل هو النظم والمعنى جميعاً في المصاحف مكتوب جمع مصحف بضم الميم يعني أن كلام الله الذي
هو صفة تعالى مكتوب في المصاحف بواسطة الحروف وفي القلوب محفوظ أي بالألفاظ المخيلة وعلى
الألسن مقروء أي بحروف الملفوظة المسموعة وعلى النبي عليه السلام منزل أي بحروف الملفوظة المسموعة
بواسطة الملك ولفظنا أي تلفظنا بالقراءة مخلوق وكتابتنا له مخلوق وقراءتنا له مخلوق لأن
ذلك كله من أفعالنا وأفعالنا كلها مخلوق بتخليق الله تعالى والقرآن أي كلام الله تعالى وبجميع الكتابة
والكتابة كلها مخلوقة لأنها أفعال العباد وكلام الله تعالى غير مخلوق لأن الكتابة والحروف والأصوات
والكلمات كلها آلة القراءة لحاجة العباد إليها وكلام الله تعالى قائم بذاته ومعناه مفهوم بهذه الأشياء
فمن قال بأن كلام الله مخلوق فهو كافر بالله العظيم ومن قال القراءة مخلوق وأراد به الكلام اللفظي
القائم بذات الله كما هو مذهب الكرامية يكون كافراً لأنه نفى الصفة الأزلية وجعل الباري تعالى
محلاً للحوادث ومحل الحوادث حادث ومن قال القرآن مخلوق وأراد به الكلام اللفظي لغير القيام
بذات الله ولم يرد نفي الكلام الأزلي لا يكون كافراً لكن هذا إطلاق خطأ لأنه يوهم الكفر وما ذكره
الله تعالى في القرآن عن موسى وغيره من الأنبياء عليهم السلام وعن فرعون وعن إبليس فإن ذلك
كله كلام الله تعالى إخباراً عنهم وكلام الله تعالى غير مخلوق وكلام موسى وغيره من المخلوقين مخلوق
والقرآن كلام الله تعالى لا كلامهم يعني ما ذكره الله تعالى في القرآن إخباراً عن موسى وعيسى وغيرهما
من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وعن فرعون وعن إبليس عليهما اللعنة فإنما قال ذلك بكلامه

القديم الذي كتبت الكلمات الدالة عليه في اللوح المحفوظ قبل خلق السموات والارض حادث وعلم حادث حاصل
بعد سمعه منهم والاخبار نقل المعنى لا باللفظ اي كلام موسى وغيره من المخلوقين مخلوق وكلام الله تعالى غير
مخلوق ويؤيد انه قد نقلت ايات من القرآن بالغ حد الاعجاز وليس ذلك من البشر ومن المعلوم ان ما
نقل من المخلوقين في القرآن يزيد على قدر ثلاث آيات فيكون القرآن كلام الله تعالى لا كلامهم فلا فرق
بين القصص المذكورة في القرآن وبين آية الكرسي وسورة الاخلاص وكون كل واحد منهما كلام الله تعالى
وسمع موسى كلام الله تعالى يعني وسمع موسى من الله تعالى بلا واسطة كلامه القديم القائم بذاته تعالى كما
جاء في قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما لان الله تعالى قادر ان يكلم المخلوق من جهة وجهة الواحد
بلا آلة ويسمعه بلا آلة كالحروف والصوت لاحتياجه اليها في فهم كلامه الازلي فانه على خلاف قدر
لانه على كل شيء قدير قيل كان موسى اذا كلمه الله تعالى يسمع كلامه من باطن الغمام الذي كان كالعمود
وقد يغشاه الغمام وقد كان الله تعالى متكلما ولم يكن كلم موسى بان قال لموسى في الازل بلا صوت ولا حرف
يا موسى انا ربك فاخلع نعليك وتحقق فلما اتاها نودي يا موسى اني انا ربك فاخلع نعليك والله تعالى علم
في الازل انه ينزل القرآن على محمد ويخبره بقصص الانبياء وغيرهم وباحوالهم ومنهم ولما بين الامام
الاعظم الامر في صفة الكلام من انه لا يتوقف على حصول المخاطب اراد ان يبين ان الامر في سائر الصفات
كذلك دفعا لتوهم اختصاص هذا الحكم بصفة الكلام فقال وقد كان الله خالقا في الازل ولم يخلق
الخلق واكتفى بالصفة الفعلية ولم يذكر من الصفات الذاتية لان توقف الصفة الفعلية على وجود
المتعلق اظهر من الصفة الذاتية فيعلم منها حال الصفة الذاتية بالطريق الاولى واختار من الصفات
الفعلية التخليق لانه اعم لوجوده في ضمن كل صفة ولما دفع الوهم عاد الى تحقيق ما هو بصدده
فقال فلما كلم الله موسى كلمه بكلامه الذي هو له صفة في الازل لان كلامه ازلي ابدي لا يتغير ولا
يتبدل ولما لم يشبه صفاته تعالى صفات الخلق كما لم يشبه ذاته ذوات الخلق قال الامام الاعظم وصفاته
كلها ذاتية كانت او فعلية بخلاف صفات المخلوقين وكذلك لانه تعالى يعلم لا كعلمنا لان علمنا
حادث لا يخرج عن معارضة الوهم وعلمه تعالى قديم جل عن ان يكون ضروريا او كسبيا او تصوريا او
تصديقيا ويقدر لا كقدرتنا لان قدرته قديمة ومؤثرة بالايجاد وقدرتنا حادثة غير مؤثرة
ونحن لا نقدر الا على بعض الاشياء بالآلات والاسباب والاحضار والله تعالى يقدر بقدرته
القديمة على جميع الاشياء بلا آلة ولا مشاركة غيره ويرى تعالى لا كرؤيتنا لانا نرى بالاشكال والالوان
ويبصر الذي هو له صفة في الازل بلا آلة ولا شرط من زمان ومكان وجهة ومقابلة ويتكلم لا ككلامنا
لانا نتكلم بالآلات والحروف وهو يتكلم بلا آلة ولا شرط ويسمع لا كسمعنا لانا نسمع بالآلات والشروط
والله تعالى يسمع الاصوات والكلمات كلها بسمعه القديم لا بآلة من اذن وصماخ ولا بشرط من زمان
ومكان وجهة وقرب وبعد ونحن نتكلم بالآلات والحروف والله تعالى يتكلم بلا آلة ولا حروف والحروف
مخلوقة لان المؤلف من المخلوق مخلوق وكلام الله تعالى غير مخلوق لان كلامه تعالى قديم قائم بذاته

القصص

الله تعالى

الله تعالى لا يقبل الانفصال والافتراق بالانتقال الى القلوب والاذان وهو شيء لقوله تعالى قل اي
شيء اكبر شهادة قل الله لا كالاشياء لقوله تعالى ليس كمثله شيء ومعنى الشيء الثابت ومعنى الثابت الموجود
وفي اكثر النسخ اثباته اي اثبات ذلك الشيء اي لان تشبيه بلا جسم هذا بيان لقوله تعالى لا كالاشياء
لان كل جسم منقسم وكل منقسم مركب وكل مركب محدث وكل محدث محتاج الى المحدث فكل جسم ممكن محتاج
الى واجب الوجود ولا جوهر لان الجوهر يكون محلا للاعراض ومحل الحوادث والله تعالى منزه على ذلك ولا
عرض لان العرض لا يقوم بذاته بل يفتقر الى محل يقوم به فيكون ممكنا ولا حد له لان الحد تعريف
الماهية بذكر اجزائها وواجب الوجود فرد لا جزء له فيمتنع ان يكون له حد او لان الحد قد يكون بمعنى
النهاية ولا نهاية لله تعالى ولا ضد له اي لا نظير له ولا كفو له ولا ند له الند بالكسر المثل والنظير
ولا مثل له اي لا شريك له في النوع لانه لا نوع له لا جنس له والمماثلة الاشتراك في النوع فاذا
قيل هما متماثلان كان معناه انهما متفقان في الماهية النوعية وله يد ووجه ونفس كما ذكر الله تعالى في القرآن
بقوله يد الله فوق ايديهم وبقوله تعالى ويبقى وجه ربك وبقوله تعالى حكاية عن عيسى تعلم ما في نفسي
ولا اعلم ما في نفسك وفي بعض النسخ فما ذكر الله تعالى في القرآن من ذكر اليد والوجه والنفس فهو له
صفات بلا كيف اي اصلها معلوم ووصفها مجهول لنا فلا يبطل الاصل المعلوم بسبب التشابه
والعجز عن درك الوصف روي عن احمد بن حنبل ان الكيفية مجهولة والبحث عنها بدعة ولا يقال
ان يده قدرته او نعمته لان فيه اي في هذا القول ابطال الصفة التي دل على ثبوتها القرآن وهو اي
ابطال الصفة قول اهل القدر والاعتزال عطف تفسير على العام لان اهل القدر هم المعتزلة والامامية
من الشيعة فكان المعتزلة قدرية وليس كل قدرية معتزلة قال رسول الله لكل امة مجوس ومجوس هذه
الامة الذين يقولون لا قدر من مات منهم فلا تشهدوا جنازته ومن مرض منهم فلا تعودوهم وهم
شيعة الدجال وحق على الله ان يلحقهم بالدجال صدق رسول الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الايمان بالقدر يذهب الهم والحزن ولكن يده صفته بلا كيف وكذا وجهه ونفسه قال الشيخ الامام
فخر الاسلام علي البزدوي في اصول الفقه وكذا اثبات اليد والوجه عندنا معلوم باصله متشابه
بوصفه ولن يجوز ابطال الاصل بالعجز عن درك الوصف وانما ضلت المعتزلة من هذا الوجه فانهم
ردوا الاصول لجهلهم بالصفات وغضبه ورضاه صفتان من صفاته تعالى بلا كيف اي بلا بيان الكيفية
فان كيفيتها مجهولة لان غضبه ورضاه لا يشبه بغضبنا فان الغضب منا غليان دم القلب و
الرضا امتلاء الاختيار حتى يفضي الى الظاهر فهما من الكيفيات النفسانية كالفرح والسرور
والغشوم والتعجب فان ذلك كلها تابعة للمزاج المستلزم للتركيب المنافي للوجوب الذي خلق الله
تعالى الاشياء لا من شيء يعني خلق الله تعالى الموجودات كلها لا من مادة وكان الله تعالى عالما في الازل
بالاشياء قبل كونها اي قبل حدوث الاشياء هو الله تعالى الذي قدر الاشياء وقضاها تعليل
لقول السابق والواو للحال فكانه قال وكيف لا يكون عالما في الازل قبل وقوعها والحال انه

تعالى هو الذي قدر الاشياء وقضيها وتقدير الاشياء وقضيها لا يكون الا قبل وقوعها اي القضاء والتقدير
لا يكون الا مع العلم قيل في معنا قدرنا كتبنا قال الزجاج معنى قدرنا دبرنا واصل القضاء احكام الشيء
وقد يكون كقوله تعالى وقضى ربك اي وصى وقد يكون فعلا لقوله تعالى فقضيهن سبع سموات كذا في تفسير الكافي ولا يكون شيء
في الدنيا ولا في الآخرة شيء من الجواهر والاعراض الا بمشيئته وعلمه وقضائه وقدره وكتبه في اللوح المحفوظ
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول ما خلق القلم فقال له اكتب فقال ماذا اكتب يا رب فقال الله اكتب
ما هو كائن الى يوم القيمة لكن كتبه بالوصف لا بالحكم يعني كتب في اللوح المحفوظ كل شيء باوصافه
من الحسن والقبح والطول والعرض والصغر والكبر والقلة والكثرة والخفة والثقل والحرارة و
البرودة والرطوبة واليبوسة والطاعة والمعصية والارادة والقدرة والكسب وغير ذلك من الصفات
والاحوال والاحداث ولم يكتب فيه شيء لمجرد الحكم بوقوعه بلا وصف ولا سبب مثلا لم يكتب فيه ليكن
زيد مؤمنا او ليكن عمرو كافرا ولو كتب لكان زيد مجبورا على الايمان وعمرو مجبورا على الكفر لانه ما حكم
الله بوقوعه فهو يقع البتة والله تعالى يحكم لا معقب لحكمه ولكن كتب فيه ان زيدا يكون مؤمنا باختياره
وقدرته ويريد الايمان ولا يريد الكفر وكتب فيه ان عمروا يكون كافرا باختياره وقدرته ويريد الكفر
ولا يريد الايمان فالمراد من قول الامام الاعظم ولكن كتبه بالوصف لا بالحكم هو نفي الجبر في افعال
العباد وابطال مذهب الجبرية والقضاء والقدر والمشيئة صفاته في الازل بلا كيف اي بلا بيان
كيفية يعني ان اصل هذه الصفات ثابت بالكتاب والسنة واجماع الائمة الا انها من المتشابهات
وما يعلم تأويلها الا الله فاوصافها مجهولة لا طريق للعقل ان يدركها بالاجتهاد وكذلك كل
صفة لله تعالى لانه لا يشبه صفاته صفات الخلق كما لا يشبه ذاته ذوات الخلق يعلم الله المعدوم في حال
عدمه معدوما ويعلم انه كيف يكون اذا اوجده ويعلم الله الموجود في حال وجوده موجودا ويعلم انه
كيف يكون فناؤه ويعلم الله القائم في حال قيامه قائما واذا قعد فقد علمه قاعدا في حال قعوده
من غير ان يتغير علمه او يحدث له علم ولكن التغير والاختلاف يحدث عند المخلوقين ان الله تعالى
يعلم الاشياء بعلمه القديم الازلي لم يزل موصوفا به في الازل لا بعلم متجدد ولا يتغير علمه
الاشياء واختلافها وحدوثها على علمه تعالى واحوال المعلومات متعدد خلق الله الخلق سليما اي خاليا من الكفر
والايمان الذين يكتسبون في الدنيا ثم خاطبهم عند البلوغ مع العقل وامرهم بالايمان والطاعة ونهيهم
عن الكفر والعصيان فكفر من كفر بفعله واختياره وانكاره وجحوده الحق بخذلان الله تعالى مع العلم
بكونه بخذلان الله تعالى اياه يعني ان الانكار والجحود بسبب خذلان الله تعالى من كفر في خذلان الصحاح
خذله بالضم خذلانا بكسر الخاء ترك عونه ونصرته وآمن من آمن بفعله واختياره واقراره باللسان
وتصديقه بالجنان بتوفيق الله تعالى اياه ونصرته له التوفيق عبارة عن التأليف والتلفيق بين
ارادة العبد وبين قضاء الله تعالى وقدره وهو يشتمل الخير والشر وما هو سعادة وما هو شقاوة ولكن
جرت العادة بتخصيص اسم التوفيق بما يوافق السعادة من جملة قضاء الله وقدره كما ان الالحاد

عبارة

عبارة عن الميل مخصوص بمن يميل الى الباطل كذا في احياء العلوم اخرج ذرية آدم من صلبه فجعلهم عقلاء
فخاطبهم وامرهم بالايمان ونهيهم عن الكفر فاقروا له بالربوبية وكان ذلك منهم ايمانا فهم يولدون على تلك
الفطرة اي الايمان وانما سماه الفطرة لانهم فطر خلقوا عليه والفطرة الخلقة اتفق علماء المفسرين وجمهور
الصحابة والتابعين على ان ذرية آدم من ظهره واخذ الميثاق عليهم في عصره ومنهم من يقول عرض ذلك على
الارواح دون الابدان وحجة الله بهذا العهد وتذكيرنا هذا المنسي بارسال الرسل وانزال الكتب فلم يثبت
العذر كذا في تفسير التيسير ومن كفر بعد ذلك فقد بدل وغير اي بدل وغير ايمانه الفطري بالكفر الكسبي
باختياره بعد البلوغ ومن آمن وصدق فقد ثبت عليه بعد خروجه الى دار التكليف وصيرورته عاقلا فقد ثبت
عليه اي على ايمانه الفطري الذي حصل له يوم الميثاق ودام على ذلك الايمان فان قيل هذا يناقض قوله
ولا خلق الله الخلق سليما من الكفر والايمان قلنا معناه خلق الله الخلق سليما من الايمان الكسبي متصف
بالايمان الفطري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على فطرة الاسلام فابواه يهودانه الفطرية
وينصرانه ويمجسانه وهذا دليل على ان اطفال المسلمين واطفال الكافرين مؤمنون بالايمان الفطري
ولم يجبر احدا من خلقه على الكفر ولا على الايمان يعني ان الله تعالى لا يخلق الكفر ولا الايمان في قلب العبد
بطريق الجبر والاكراه بل يخلقهما باختيار العبد بعد رضائه ومحبته الا ترى ان الايمان محبوب للمؤمنين
والكفر مكروه ومبغوض له محبوب للكافرين ولا خلقهم مؤمنا اي لا يخلق الله تعالى الخلق مؤمنا بالايمان
الكسبي ولا كافرا ولكن خلقهم اشخاصا والايمان والكفر فعل العباد يعني ان الايمان والطاعة والعصيان
من افعال العباد ويعلم الله تعالى من يكفر في حال كفره كافرا فاذا آمن بعد ذلك علمه مؤمنا في حال ايمانه
واحبه من غير ان يتغير علمه وصفته لان كل متغير حادث وكل حادث محتاج الى محدث عالم قادر حي
مختار ولو كان علمه تعالى متغيرا لكان حادثا ولزم ان يكون الله محلا للحوادث تعالى الله عن ذلك وجميع
افعال العباد من الحركة والسكون كسبهم على الحقيقة والله تعالى خالقها الكسب في اللغة طلب الرزق واصله
الجمع وفي الاصطلاح تعلق ارادة العبد وقدرته بفعل من حركة باعتبار نسبتها الى قدرة وارادة
تسمى مكسوبا وباعتبار نسبتها الى قدرة الله وارادته مخلوقا وكل سكون وحركة وسكون خلق للرب
ووصف للعبد وكسبه وقدرة العبد وارادته خلق للرب ووصف للعبد وليس بكسب له وانه هو الذي
شرح المعاصي وهي اي افعال العباد من الايمان والكفر والطاعة والمعصية كلها بمشيئته اي بمشيئة الله تعالى
وعلمه وقضائه وقدره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء بقدر حتى العجز والكيس اعلم ان مذهب
المعتزلة ان الله تعالى يريد الايمان والطاعة من العبد والعبد يريد الكفر والمعصية لنفسه فيقع مراد العبد
ولا يقع مراد الله فيكون ارادة العبد غالبة وارادة الله مغلوبة واما عندنا فكل ما اراده الله
فهو واقع فهو تعالى يريد الكفر من الكافر ويريد الايمان من المؤمن وعلى هذا فارادة الله غالبة وارادة
العبد مغلوبة والطاعات كلها ما كانت واجبة بامر الله اي العبادات التي كانت واجبة على العباد
وهي كلها بامر الله ومحبته وبرضائه وعلمه ومشيئته وقضائه وتقديره والمعاصي كلها بعلمه وقضائه

وتقديره وبمشيئته لا بمحبته ولا برضائه ولا بامره قال الله تعالى والله لا يحب الفساد وقال الله تعالى ان الله
لا يامر بالفحشاء اي القبيح من الكفر والمعاصي وقال المص رحمه الله في الكتاب الوصية ثم ان الاعمال ثلثة فريضة
وفضيلة ومعصية فالفريضة بامر الله ومشيته ومحبته ورضائه وقضائه وقدره وتخليقه وحكمه وعلمه وتوفيقه
وكتابته في اللوح المحفوظ والفضيلة ليست بامر الله ولكن بمشيته وبقضائه لا برضائه وتقديره
وتخليقه لا بتوفيقه وبخذلانه وعلمه وكتابته في اللوح المحفوظ اعلم ان المعاصي نوعان كباير وصغاير اما
الكباير فهي تسع قال صفوان بن عسال قال يهودي لصاحبه اذهب بنا الى هذا النبي فقال له صاحبه
لا تقل نبي انه لو سمعك كان له اربع اعين فاتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن تسع
آيات بينات فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا
النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تمشوا ببريء الى ذي سلطان ليقتله ولا تسحروا ولا تاكلوا الربوا
ولا تقذفوا محصنة ولا تولوا الفرار يوم الزحف وعليكم خاصة اليهود ان لا تعتدوا في السبت
قال فقبلا يديه ورجليه وقال نشهد انك نبي قال فما يمنعكم ان تتبعوني قالا ان داود دعا ربه ان لا
يزال من ذريته نبي وانا نخاف ان تبعناك ان يقتلنا اليهود والانبياء عليهم السلام منزهون
عن الصغاير والكباير والكفر والقبايح يعني قبل النبوة وبعدها وقد كانت منهم زلات وخطايا
مثال الزلات اكل آدم من الشجرة ومثال الخطايا قتل موسى رجلا من قوم فرعون فانه لم يقصد قتله
اصلا لم يقصد ضربه بل ليدفعه عن الاسرائيلي فوقع الضرب قصدا لا القتل خطأ والقتل زلة لا معصية
لا كل خطا زلة وليس كل زلة خطاء فبينهما عموم وخصوص مطلقا لان الزلة قد تكون بالخطاء و
قد تكون بالنسيان وقد تكون بالسهو وقد تكون بترك الاولى والافضل قال الامام عمر النسفي في التيسير
ائمة سمرقند لا يطلقون اسم الزلة على افعال الانبياء لانها نوع ذنب ويقولون فعلوا الفاضل
وتركوا الافضل فعوتبوا عليه لان ترك الافضل منهم بمنزلة ترك الواجب من الغير فقيل زلة الانبياء
والاولياء سبب لقربة الى الله تعالى قال ابو سليمان الداراني رحمه الله تعالى ما فعل داود عليه انفع
له من الخطيئة ما زال يهرب منها الى ربه حتى وصل اليه فالخطيئة سبب الفرار الى الله من نفسه ودنياه في نفوس السابقين
ومحمد صلى الله عليه وسلم حبيبه اي حبيب الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون السابقون
يوم القيمة واني قائل قولا غير فخر ابراهيم خليل الله وموسى صفي الله وانا حبيب الله ومعي لواء
الحمد يوم القيمة ثم اشار الامام الاعظم بقوله وعبده الى فائدتين اعني تشريف محمد وحفظ الامة
عن قول النصارى قال ابو القاسم سليمان الانصاري لما وصل محمد عليه السلام الى الدرجات العالية
والمراتب الرفيعة في المعارج اوحى الله تعالى اليه فقال يا محمد بم اشرفك قال يا رب بنسبتي الى نفسك
بالعبودية فانزل فيه قوله سبحان الذي اسرى بعبده ليلا قال عليه السلام لا تطروني كما اطرى
عيسى بن مريم وقولوا عبد الله ورسوله كذا في المشارق اي لا تجاوزوا عن الحد في حقي كما
بالغ النصارى في مدح عيسى عليه السلام حتى كفروا فقالوا انه ابن الله وقولوا في حقي انه عبد الله

ورسوله

ورسوله حتى لا تكونوا امثالهم ورسوله ونبيه لقوله تعالى محمد رسول الله وقوله تعالى يا ايها النبي اتق الله والنبي
اعم من الرسول ويدل عليه انه عليه السلام سئل عن الانبياء فقال مائة الف واربعة وعشرون الفا قيل
فكم الرسل منهم قال ثلثمائة وثلثة عشر جما غفيرا وصفيه اي مصطفاه ومختاره قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم
واصطفاني من بني هاشم كذا في المصابيح ونقيه اي نقاه الله تعالى مثل مصطفاه لفظا لان الله تعالى
نقى وطهر قلبه صلى الله عليه وسلم في زمن صباوته عن المادة التي تمنعه من الترقي قال انس رضي الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه جبرائيل وهو يلعب مع الغلمان فاخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرج
منه علقة وقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسل في طست من ذهب بماء زمزم ثم لامه واعاده الى
مكانه وجاء الغلمان يسعون الى امه يعني ظئره فقالوا ان محمدا قد قتل فاستقبلوه وهو منتقع
اللون وقال انس وكنت ارى اثر المخيط في صدره ولم يعبد الصنم ولم يشرك بالله طرفة عين قط
يعني قبل النبوة وبعدها لان الانبياء معصومون عن الجهل بالله تعالى قال علي رضي الله عنه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم
هل عبدت وثنا قط قال لا قالوا هل شربت خمرا قط قال لا وما زلت اعرف ان الذي هم عليه كفر
وما كنت ادري ما الكتاب ولا الايمان ولم يرتكب صغيرة ولا كبيرة قط يعني قبل النبوة وبعدها
ولما فرغ الامام الاعظم من ذكر الانبياء شرع في ذكر الخلفاء فقال افضل الناس بعد النبي عليه السلام
ابو بكر الصديق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما طلعت الشمس ولا غربت على احد بعد النبيين
والمرسلين افضل من ابي بكر وروي ان النبي عليه السلام لما ذكر قصة المعراج كذبوه وذهبوا الى ابي بكر
وقالوا ان صاحبك يقول كذا وكذا فقال ابو بكر ان كان قد قال ذلك فهو صادق ثم جاء رسول
الله صلى الله عليه وسلم فجعل الرسول يذكر التفصيل فكلما ذكر شيئا قال ابو بكر صدقت فلما تم الكلام
فقال ابو بكر اشهد انك رسول الله حقا فقال الرسول وانا اشهد انك صديق حقا كذا في التفسير الكبير
ثم عمر بن الخطاب الفاروق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي الا وله وزيران من اهل السماء
فجبرائيل وميكائيل واما وزيراي من اهل الارض فابو بكر وعمر من مصابيح وحكي عن ابن عباس رضي
ان منافقا خاصم يهوديا فدعاه اليهودي الى النبي عليه السلام ودعاه المنافق الى كعب بن
الاشرف ثم انهما احتكما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم لليهودي فلم يرض المنافق
وقال نتحاكم الى عمر فقال اليهودي لعمر قضى لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرض بقضائه
وخاصم اليك فقال عمر للمنافق كذلك فقال نعم فقال مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل واخذ
سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى برد وقال هكذا اقضي لمن لم يرض بقضاء الله
وقضاء رسوله وقال جبرائيل عليه السلام ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمي الفاروق
كذا في التفسير الكبير ثم عثمان بن عفان ذو النورين لان النبي عليه السلام زوجه بنته رقية
ولما ماتت زوجه النبي عليه السلام بنته ام كلثوم ولما ماتت قال النبي عليه السلام لو كانت

عندي ثالثة لزوجتكها فلهذا سمي بذي النورين ثم غزوتين قال لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيعة
الرضوان كان عثمان رسول رسول الله الى مكة فبايع الناس فقال رسول الله ان عثمان في حاجة الله وحاجة
رسول الله فضرب عليه السلام باحدى يديه على الاخرى فكانت يد رسول الله لعثمان خيرا من
ايديهم لانفسهم مصابيح ثم علي بن ابي طالب المرتضى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي انت مني بمنزلة
هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي عابدين لله تعالى ثابتين على الحق مع الحق اي كانوا
مع الحق تعالى في عباداتهم يعني عبدوه بالصدق والاخلاص والخشوع والخضوع نتولاهم اي نحبهم
جميعا اي جميع الخلفاء الاربعة لا نفرق بحب البعض وبغض البعض والروافض يبغضون الخلفاء الثلاثة
ورفضوا المذهب الحق والخوارج ابغضوا عليا فخرجوا عن الصراط المستقيم ولا نذكر احدا من اصحاب رسول
الله الا بخير يعني اعتقاد اهل السنة والجماعة تزكية جميع الصحابة والثناء عليهم كما اثنى الله تعالى ورسوله
عليهم وما جرى بين علي ومعاوية كان مبنيا على الاجتهاد كما في الاحياء عن عمر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اكرموا اصحابي فانهم خياركم ثم الذين يلونهم ثم يظهر الكذب مصابيح ولا
نكفر مسلما بذنب من الذنوب وان كانت كبيرة اذا لم يستحلها يعني لا نكفر مسلما بذنب كما يكفر
الخوارج مرتكب الكبيرة اما اذا استحل معصية وقد ثبت بدليل قاطع فهو كافر بالله تعالى لان استحلالها
تكذيب بالله ورسوله ولا نزيل عنه اي عن المسلم الذي ارتكب كبيرة غير مستحل اسم الايمان ونسميه
مؤمنا حقيقة اشارة به الى ان المسلم يسمى مؤمنا حقيقة وهذا يدل على اتحاد الاسلام والايمان
ويجوز ان يكون مرتكب الكبيرة مؤمنا فاسقا غير كافر الفسق هو الخروج عن طاعة الله بارتكاب
الكبيرة وفي الاصل الشرعية فالكبيرة كل ما سمي فاحشة كاللواطة ونكاح منكوحة الاب او ثبت لها بنص
قاطع عقوبة في الدنيا والاخرة وقالت المعتزلة مرتكب الكبيرة فاسق لا يجوز ان يكون مؤمنا
ولا كافرا ولا يثبتوا منزلة بين المنزلتين اي بين الكفر والايمان والمسح على الخفين سنة اي
ثبت جوازه بالسنة المشهورة فمن انكره فانه يخشى عليه الكفر لانه قريب من الخبر المتواتر والتراويح
في ليالي شهر رمضان سنة هذا رد على الروافض فانهم انكروا التراويح والمسح على الخفين
ومسحوا على جلد الرجل قال صاحب الخلاصة وفي المنتقى سئل ابو حنيفة عن مذهب اهل السنة
والجماعة فقال ان تفضل الشيخين وتحب الختنين وترى المسح على الخفين وتصلي خلف كل بر وفاجر
والله الهادي والصلاة خلف كل بر وفاجر من المؤمنين جائز بكره لوجود ايمانه والكراهة لعدم
اهتمامه في امور الدينية قال النبي عليه السلام من صلى خلف عالم تقي فكانما صلى خلف نبي من الانبياء
ومن صلى خلف نبي من الانبياء غفر له ما تقدم من ذنبه يعني الصغائر ولا نقول ان المؤمن لا تضره
الذنوب وان كثرت ولا نقول انه لا يدخل النار كما قالت المرجئة قال الامام الرازي في كتاب الاربعين الفاسق
الذي ليس بكافر وكانت معصيته كبيرة فيه ثلاثة اقوال احدها قول من قطع بانه لا يعاقب وهو
قول مقاتل بن سليمان وبعض المرجئة وثانيها قول من قطع بانه يعاقب وهو قول المعتزلة والخوارج

وثالثها

وثالثها قول من لم يقطع لا بالعفو ولا بالعقاب وهو قول اكثر الائمة وهو المختار ولا نقول انه اي
المؤمن يخلد فيها اي نار جهنم ابدا كالكافر ولا نقول ان حسناتنا مقبولة وسيئاتنا مغفورة
كقول المرجئة ولكن نقول من عمل اعمالا حسنة بجميع شرائطها من النية والاخلاص وغيرهما من
الفرائض خالية عن العيوب المفسدة من الرياء والسمعة والعجب ولم يبطلها بالكفر والردة قال
الله تعالى ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله واما ارتكاب الكبائر وفعل بعض الطاعات ولا يبطل
ثوابها عند اهل السنة والجماعة حتى خرج من الدنيا مؤمنا فان الله تعالى لا يضيعها بل يقبلها
منه ويثيبه عليها بلا وجوب عليه ولا استحقاق بل فضلا ووعدا قال الله تعالى وعد الله المؤمنين
والمؤمنات جنات وقال الله تعالى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وقال الله تعالى والله لا يخلف
الميعاد وما كان من السيئات دون الشرك والكفر سواء كانت تلك السيئات صغيرة او
كبيرة ولم يتب عنها اي عن تلك السيئات التي ليست بشرك ولا كفر صاحبها حتى مات مؤمنا
فاستغفار عليه فانه اي ذلك الفاسق في مشية الله تعالى ان شاء عذبه بالنار عدلا ثم
اخرجه منها فضلا وان شاء عفا عنه ولم يعذبه بالنار اصلا بفضله ورحمته او بشفاعة
الشافعين وفي بعض النسخ وان شاء عفى عنه ولم يعذبه بالنار ابدا فيكون المعنى ان من يعفو
الله من المؤمنين لا يعذبه ابدا يخلد في النار لان الايمان يمنع الخلود والرياء اذا وقع
في عمل من الاعمال فانه اي الرياء يبطل اجره قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم
بالمن والاذى كالذي ينفق ماله رئاء الناس وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله
عملا فيه مثقال ذرة من رياء والمصنف ذكر ابطال الاجر ولم يذكر ابطال العمل اهتماما بشان الاجر
والثواب لانه المقصد الاقصى والمطلب الاعلى من العمل هو الاجر والثواب وكذلك العجب اي
العجب اذا وقع في عمل من الاعمال فانه يبطل اجره وعمله كالرياء لان العجب رياء من مكر الله ولا
يخلو من زوال ايمانه واعماله والامن من عذاب الله كفر والآيات اي المعجزات ثابتة للانبياء
يعني ان خوارق العادة التي تصدر عن الانبياء كاحياء الاموات وانفجار الماء من بين الاصابع
وكعدم احراق النار وغيرها تسمى آيات لان الله تعالى يريد بصدورها عنهم ان يكون علامة
ودليلا على نبوتهم وصدقهم والكرامات للاولياء اي الخوارق التي تصدر عن الاولياء
تسمى كرامات لان الله تعالى يريد بصدورها عنهم اكرامهم واعزازهم والولي في اللغة القريب
فاذا كان العبد قريبا منه بحسب رحمته وفضله واحسانه واما التي تكون لاعدائه اي اعداء
الله تعالى من الامور الخارقة للعادة مثل ابليس وفرعون والدجال فيما روي في الاخبار
انه كان ويكون لهم لا نسميها آيات فانها للانبياء ولا كرامات فانها للاولياء اكراما
لهم واحسانا لهم ولكن نسميها قضاء حاجاتهم وما كان من المستبعد عند العقول العامة
قضاء حاجات اعداء رفع الامام الاعظم ذلك وبين الحكمة فيه بقوله وذلك لان الله تعالى

يقضي حاجات اعدائه استدراجا لهم وعقوبة لهم فيغترون بذلك ويزدادون طغيانا وكفرا فيستحقون
بذلك عذابا مهينا قال الله تعالى ولا يحسبن الذين كفروا انما نملي لهم خير لانفسهم انما نملي لهم
ليزدادوا ولهم عذاب مهين وذلك كله جاء من حكمة لا يستعجل في العقل وقوله قال الله تعالى سنستدرجهم
من حيث لا يعلمون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأيت يعطي العبد ما يحب وهو مقيم على معصية
فانما ذلك منه استدراج كان الله تعالى خالقا قبل ان يخلق ورازقا قبل ان يرزق كي دام
الاعظم من الكلام التوكيدي اي كان الله تعالى خالقا قبل وجود المخلوقات رازقا قبل وجود
المرزوقين وقادرا قبل وجود المقدورات وقاهرا قبل وجود المقهورات رحما قبل وجود المرحومين
معبودا قبل وجود العابدين مجيبا قبل دعوات السائلين غنيا قبل وجود السموات والارضين
ملكا قبل وجود الملكة والمملوكين باقيا بعد فناء الخلق اجمعين والله تعالى يرى على صيغة المجهول
في الاخرة صفة الدار بدليل قوله تعالى تلك الدار الاخرة بانيث الاخر الذي هو نقيض الاول
وانما سميت بالاخرة لتأخرها عن الدنيا وهذه الصفات التي غلبت عليها الاسمية وكذلك الدنيا
وانما سميت بالدنيا لدنوها من الاخرة ويراه المؤمنون وهم في الجنة باعين رؤسهم
حال من فاعل يرى اي حال كونهم في الجنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل اهل الجنة الجنة
يقول الله تعالى تريدون شيئا ازيدكم فيقولون الم تبيض وجوهنا الم تدخلنا الجنة وتنجينا
من النار قال عليه السلام فيرفع الحجاب فينظرون الى وجه الله تعالى فما اعطوا شيئا احب اليهم
من النظر الى ربهم ثم تلا عليه السلام للذين احسنوا الحسنى وزيادة بلا تشبيه ولا كيفية خلافا
للمشبهة والمجسمة ولا يكون بينه وبين خلقه مسافة حين يرونه والمسافة في اللغة البعد والمراد
بها هنا الجهة والمكان والمقابلة اعلم ان رؤية الله تعالى بالابصار في الاخرة حق معلوم ثابت
بالنص لا بالعقل لانها من المتشابهات وصفا وقال فخر الاسلام علي البزدوي في اصول الفقه
مثال المتشابه رؤية الله تعالى بالابصار عيانا حقا في الدار الاخرة بنص القران بقوله تعالى
وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ولانه موجود بصفات الكمال وان يكون مرئيا لنفسه
ولغيره من صفات الكمال والمؤمنون اهل الكرامة بذلك لكن اثبات الجهة ممتنع فصار متشابها
بوصفه فوجب تسليم المتشابه على الاعتقاد بحقيته والايمان في اللغة التصديق وهو عبارة
عن الجزم بالقلب ومعناه بالتركية ايناغمق وفي الشرع هو الاقرار باللسان والتصديق بالجنان بان
الله تعالى واحد لا شريك له موصوف بصفاته الذاتية والفعلية وبان محمدا رسول الله اي تبليغه الذي
بعثه في الكتاب والشريعة فالاقرار وحده لا يكون ايمانا لانه لو كان ايمانا لكان المنافقون
كلهم مؤمنين وكذلك المعرفة وحدها لانها لو كانت ايمانا لكان اهل الكتاب كلهم مؤمنين
وقال الله تعالى في حق المنافقين والله يشهد ان المنافقين لكاذبون وقال الله تعالى في حق اهل
الكتاب الذين اتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم فمراده ان يكون من امة محمد فقال

اثما

بلسانه لا اله الا الله محمد رسول الله وصدق قلبه معناه فهو مؤمن وان لم يعرف الفرائض والمحرمات ثم اذا قيل
له ان الصلوة خمس في كل يوم وليلة فرض عليك فان صدقت وفرضيتها عليها وقبلها فهو ثابت على ايمانه وان
انكرها ولم يقبلها فهو كافر وكذلك سائر الفرائض والمحرمات الثابتة بدليل قطعي من الكتاب والسنة والاجماع
وايمان اهل السماء والارض لا يزيد ولا ينقص من جهة المؤمن به ويزيد وينقص من جهة اليقين والتصديق
يعني ان ايمان الملائكة وايمان الانس والجن لا يزيد ولا ينقص في الدنيا والاخرة قال امنت بالله وبما
جاء من عند الله وامنت برسول الله وبما جاء من عند رسول الله فقد امن بجميع ما يجب الايمان به فهو مؤمن
ومن امن ببعض ما يجب الايمان به بان امن بالله وملائكته وكتبه ورسله ولم يؤمن باليوم الاخر فهو كافر ومن
امن بالله ورسله ولم يؤمن بغيرهما فهو كافر ايضا فلا فرق بين من يؤمن ببعض المؤمن به وبين من يكفر بكل
المؤمن به في كونهما كافرين حقا والمؤمنون مستوون في الايمان اي بحسب المؤمن به كما مر والتوحيد
اي في نفي الشركة في الالوهية والربوبية والخالقية والازلية والقديمية والقيومية والصمدية فمن نفى
الشركة في بعضها دون بعض فهو مشرك لا موحد فلا يزيد التوحيد ولا ينقص من هذا الوجه اما من وجه
التقليد والاستدلال فيزيد وينقص فليس توحيد المستدل بالادلة العقلية كتوحيد العارف الواصل
الى المكاشفات والمشاهدات في المعارف الالهية والعلوم الدينية وكذلك لا يستوي ايمانهم من جهة الوجه
متفاضلون ومتفاوتون في الاعمال اي في الطاعات الظاهرة والباطنة وهذا يدل على ان العمل الصالح
ليس جزءا من الايمان لان العمل يزيد وينقص لان بعض الناس يصلي الصلوة الخمس كلها وبعضهم يصلي بعضها
وصلوات من صلى بعضها صلوات صحيحة لا باطلة وصوم من صام رمضان كله صوم صحيح وصوم من صام
رمضان الى نصفه صوم صحيح لا باطل وقس على هذا سائر الاعمال من الفرائض والنوافل والايمان ليس
كذلك لان ايمان من امن ببعض المؤمن به ليس بايمان صحيح بل هو باطل كصوم من صام بعض يوم واحد
ثم افطر والاسلام هو التسليم والانقياد لاوامر الله تعالى في الصحاح التسليم بذل الرضا بالحكم
والانقياد الخضوع والخضوع التطامن والتواضع فمعنى الاسلام هو الرضاء باحكام الله تعالى من الفرائض
والمحرمات اي هو الرضاء بحكم الله بكون بعض الاشياء فرضا وبكون بعض الاشياء حلالا وبكون
بعض الاشياء حراما بلا اعتراض ولا استقباح فمن طريق اللغة فرق بين الايمان والاسلام
لان الايمان في اللغة عبارة عن التصديق قال الله تعالى وما انت بمؤمن لنا اي بمصدق لنا والاسلام
عبارة عن التسليم والتصديق محل خاص وهو القلب واللسان من جملته واما التسليم فانه عام
في القلب واللسان والجوارح ويدل على كون الاسلام اعم في اللغة كون المنافقين من المسلمين بحسب
اللغة وما كانوا مسلمين بحسب الشرع وما كانوا مؤمنين بحسب اللغة قال الله تعالى قالت الاعراب
امنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا لوجود الاعتراف باللسان وهو اسلام في اللغة وليس بايمان
في اللغة لعدم التصديق بالقلب ولكن لا يكون اي لا يوجد في حكم الشرع ايمان بلا اسلام ولا
الايمان هو التصديق والاقرار بالوهية الله تعالى كما هو باسمائه وصفاته من اقر وصدق يوجد فيه

التسليم والقبول لفرضية اوامر الله وحقيقة احكامه وشرايعه ولا يوجد الاسلام بلا ايمان لان الاسلام هو
التسليم والانقياد لاوامر الله تعالى وذلك لا يوجد الا بعد التصديق والاقرار فلا يعقل بحسب الشرع مومن
ليس بمسلم او مسلم ليس بمومن وهذا مختار العلوم يترادف الاسميين واتحاد المعنى وهما كالظهر مع البطن
اي الايمان والاسلام متلازمان لا ينفك احدهما عن الاخر كما لا ينفك الظهر عن البطن والبطن عن الظهر والدين
اسم واقع على الايمان والاسلام والشرايع كلها يعني ان لفظ الدين قد يطلق ويراد به الايمان وقد يطلق
ويراد به الاسلام وقد يطلق ويراد به شريعة موسى عليه السلام وقد يطلق ويراد به شريعة عيسى عليه السلام
او غيره من الرسل نعرف الله تعالى حق معرفته اي نعرف الله حق المعرفة التي كلفنا كما وصف نفسه اي
اي ذاته تعالى في كتابه بجميع صفاته اي نعرف الله حق معرفته بجميع صفاته التي وصف نفسه بها في كلامه العظيم
وكلامه القديم وبجميع اسمائه الحسنى التي في الكتاب والسنة اي نقدر على معرفته بصفاته واسمائه على التفصيل
ولا نقدر على معرفة كنه ذاته تعالى وهذا معنى ما يقال ما عرفناك حق معرفتك وليس يقدر احد ان يعبد الله
تعالى ~~وهذا معنى ما يقال ما عرفناك حق معرفتك وليس~~ حق عبادته كما هو اهل له لان العبادة اجلال
بالنسبة الى العبد للرب وتعظيمه ولا نهاية لجلاله وعظمته فلا يقدر عبد ان ياتي بالعبادة اللايقة بجلال
الله وعظمته وكبريائه ولا يقدر عبد ان يعبد الله عبادة مساوية لثوابه لان ثوابه واجره بغير حساب
وبغير زوال واعمال العبد بحساب وعلى زوال وكذلك لا يقدر عبد ان يشكر الله حق شكره لان نعمه لا تحصى
ونعمة الله لا تحصى قال الله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ولكنه يعبده بامره كما امر بكتابه وسنة
رسوله ويستوي المومنون كلهم في المعرفة واليقين والتوكل والمحبة والرضاء والخوف والرجاء والايمان تعالى
في ذلك المعرفة واليقين بمعنى العلم وفي الاصطلاح هي العلم باسمائه تعالى وصفاته مع الصدق لله
في معاملاته واليقين في اللغة العلم الذي لا شك معه وفي الاصطلاح اليقين هو رؤية العيان بقوة
الايمان لا بالحجة والبرهان وقد ذكر الله تعالى اليقين في القران العظيم على ثلثة اوجه علم اليقين وعين اليقين
وحق اليقين فعلم اليقين ما يحصل عن الذكر والنظر وعين اليقين ما يحصل عن العيان وحق اليقين
اجتماعهما والاول لعوام العلماء والثاني لخواص العلماء والاولياء والثالث للانبياء والتوكل هو الثقة
بما عند الله واليأس عما في ايدي الناس والمحبة المودة وفي الاصطلاح محبة العبد لله هي حالة
يجدها في قلبه لا توصف بوصف ولا تحد بحد وصح واقرب الى الفهم من لفظ المحبة وقال بعض المشايخ
محبة العبد لله هي التعظيم وايثار الرضاء وقلة الصبر عن الله وكثرة الاشتياق من ذكره دايما
والرضاء سرور القلب بمر القضاء اي المقضي من المصايب والبلاء والخوف توقع حلول مكروه او
فوات محبوب والرجاء في اللغة الامل وفي الاصطلاح هو تعلق القلب بحصول محبوب في المستقبل
واعلم ان الرجاء لا يتحقق الا مع الخوف كما ان الخوف لا يتحقق الا مع الرجاء فهما متلازمان لان
الرجاء بلا خوف امن وغرور ولا رجاء والخوف بلا رجاء قنوط ويأس من رحمة الله اي المومنون
يستوون كلهم فتى او فتيات شيخا كان او شيخة عبدا كان او حرا في المعرفة اي في وجوب معرفة الله تعالى

اولا

اولا ثم معرفة الله تعالى من الفرايض والواجبات والحلال والحرام قوله والايمان في ذلك اي ويستوي المومنون
في الايمان بان المومنين يستوون في اصل المعرفة واصل اليقين واصل التوكل الى اخره ويتفاوتون
فيما دون الايمان في ذلك كله يعني ويتفاوت المومنون كلهم في الامور المذكورة بحسب وجوه كل واحد
منها عدمه وزيادته ونقصانه ولا يتفاوتون في الايمان بذلك كله بحسب المومن به لا بحسب النقص والتعيين
والله تعالى متفضل على عباده عادل قد يعطي من الثواب اضعاف ما يستوجبه العبد اي ما استحقه العبد
استحقاقا بحسب وعده وحكمه قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كل عمل ابن ادم يضاعف الحسنة بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف وقوله تفضلا منه لنفي الاستحقاق
الذاتي لان الوعد بالثواب والحكم به ليس بواجب على الله بل هو تفضل واختيار منه وقد يعاقب على
الذنب عدلا منه اي عدلا من الله تعالى لانه تصرف في خالص ملكه والظلم هو التصرف في ملك الغير بلا اذن
وقد يعفو فضلا منه اي وقد يعفو عن الذنب صغيرا كان ذلك الذنب او كبيرا موقوفا بالتوبة او غير
موقوف بها وشفاعة الانبياء عليهم السلام حق وشفاعة النبي عليه السلام للمومنين المذنبين ولاهل
الكباير منهم المستوجبين العقاب حق ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة قال الله تعالى من ذا الذي
يشفع عنده الا باذنه وهو اثبات الشفاعة لمن اذن له بها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شفاعتي لاهل
الكباير من امتي من كذب بها لم ينلها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يشفع امتي يوم القيمة
ثلثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء والشفاعة مصدر الشفيع ووزن الاعمال بالميزان يوم القيمة
حق قال الله تعالى والوزن يومئذ الحق والاقرار بالوزن يوم القيمة من مذهب اهل السنة والجماعة
والله اعلم بكيفيته وقراءة الكتب حق لقوله تعالى اقرا كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا وحوض النبي
عليه السلام حق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضي مسيرة شهر وزواياه سواء ماؤه ابيض
من اللبن وريحه اطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من شرب منه لا يظما ابدا والقصاص
فيما بين الخصوم بالحسنات يوم القيمة حق وان لم يكن لهم الحسنات فطرح السيئات عليهم حق جائز قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من كانت له مظلمة لاخيه من عرضه نفس وجه او شيء فليتحلله منه اليوم قبل ان لا
دينار ولا درهم وان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته فان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه
فحمل عليه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتدرون من المفلس قالوا المفلس من لا درهم له ولا متاع
فقال ان المفلس من ياتي امتي يوم القيمة بصلوة وصيام وزكوة وياتي قد شتم هذا وقذف هذا و
اكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته
قبل ان يقضي ما عليه من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار والجنة وهي دار الثواب الدايم
والنار وهي دار العقاب الدايم مخلوقتان اليوم قال الله تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة
عرضها السموات والارض اعدت للمتقين وقال الله تعالى واتقوا النار التي اعدت للكافرين والفعل
الماضي هو اللفظ الدال على ثبوت معنى في زمان قبل زمان اخباره فالجنة والنار مخلوقتان

قبل ان يقول جبرائيل اعدت للمتقين اعدت للكافرين ولفظ نجعلها في قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين
لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا بمعنى نعطيها لقوله تعالى كقوله تعالى وجعلت له مالا ممدودا اى اعطيت له
لا تفنيان ابدا معناه يطرأ عليهما الفناء ولكن لا يكون فناؤهما ابديا بل موقتا لقوله تعالى كل شيء
هالك الا وجهه او لا يلحقهما الفناء اصلا اما قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه معناه ان كل ممكن فهو
هالك في حد ذاته بمعنى ان الوجود الامكاني بالنظر الى الوجود الواجبي بمنزلة العدم والبقاء العارضي
بالنظر الى البقاء الذاتي بمنزلة الفناء ولا يموت الحور العين ابدا اى لا يطرأ عليهن عدم عن علي رضي
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة لمجتمعا للحور العين يرفعن باصوات لم يسمع الخلائق
مثلها يقلن نحن الخالدات فلا نبيد ونحن الناعمات فلا نباس ونحن الراضيات فلا نسخط طوبى
لمن كان لنا وكنا له قوله فلا نبيد اى فلا نهلك كذا في المصابيح ولا يفنى عقاب الله ولا ثوابه سرمدا
السرمد الدائم قال الله تعالى وفي العذاب هم خالدون اى باقون دائمون وقال الله تعالى والذين امنوا
وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا وعد الله حقا والايات والاحاديث
في خلود اهل الجنة وخلود اهل النار كثيرة والله تعالى يهدي من يشاء فضلا منه ويضل من يشاء عدلا
منه واضلاله خذلانه وتفسير الخذلان ان لا يوفق العبد على ما يرضاه عنه وهو عدل منه اى من الله وكذا
عقوبة المخذول على المعصية عدل لا ظلم فيه لان الله تعالى لا يكون ظالما بالخذلان وبعقوبة المخذول
على المعصية لان الظلم وضع الشيء في غير موضعه والله تعالى وضع التصرف في ملكه لا في ملك غيره وعن
الامام الاعظم اضلال الله خذلانه وفسر الخذلان بان لا يوفق العبد على ما يرضاه عنه فالهداية
هنا بمعنى التوفيق وهو جعل الاسباب موافقة للسعادة والخير ولا نجوز ان نقول ان الشيطان
يسلب الايمان اى الاقرار والتصديق عن العبد المؤمن قهرا وجبرا لان غرض الشيطان من سلب الايمان
منه تعذيبه فلا يحصل غرضه بالقهر والجبر لان العبد المؤمن لا يكون معذبا لانه مجبور في سلب الايمان
فلا يسلبه جبرا ولكن نقول العبد يدع اى يترك الايمان فح اى حين يتركه العبد يسلب منه الشيطان
لانه لو سلبه قبل تركه لزم على الله جبر العبد على الكفر وقد علمت ان الله تعالى لا يخلق الكفر في قلب العبد
بدون اختياره وحينئذ وسؤال منكر ونكير حق كائن في القبر واعادة الروح الى الجسد في قبره حق
وضغطة القبر وعذابه حق كائن لاهل الكفر كلهم ولبعض عصاة المؤمنين المنكر اسم المفعول و
ضغطة
النكير فعيل بمعنى المفعول وانما سميا بهذين الاسمين لان الميت لم يعرفهما ولم ير صورة مثلهما وفي
الصحاح منكر ونكير اسما ملكين ضغطه ضغطا زحمه الى الحائط ونحوه ومنه ضغطة القبر بالتحريك
قبر سعيد وفي المصابيح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبر الميت اتاه
ملكان اسودان ازرقان يقال لاحدهما المنكر وللاخر النكير فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول
هو عبد الله ورسوله اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فيقولان قد كنا نعلم انك
تقول هذا ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعا في سبعين ثم ينور له فيه ثم يقال له نم فيقول ارجع الى

اهلي

اهلي فاخبرهم فيقولان نم كنومة العروس الذي لا يوقظه الا احب اهله اليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك وان كان
منافقا قال سمعت الناس يقولون قولا فقلت مثله لا ادري فيقولان قد كنا نعلم انك تقول ذلك فيقال
للارض التئمي عليه فتلتئم عليه فتختلف اضلاعه فلا يزال فيها معذبا حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك وكل شيء
ذكره العلماء بالفارسية اى بغير العربية من صفات الله تعالى فجائز القول به وكذلك كل شيء ذكره
العلماء بالعربية من اسماء الله تعالى فجائز القول به فيجوز ان يقال خداى تعالى توانا است سوى اليد بالفارسية
اى بغير العربية فلا يجوز ان يقال دست خداى ويجوز ان يقول برويى خداى عز وجل بلا تشبيه
ولا كيفية وليس قرب الله ولا بعده اى ليس قرب العبد من الله ولا بعد العبد من الله من طريق طول
المسافة وقصرها لان القرب والبعد من هذا الطريق لا يتصوران الا في المتمكن والمتحيز في مكان وجهة
والله تعالى منزه عن المكان والحيز والجهة لانه ليس بجوهر ولا عرض ولكن على معنى الكرامة والهوان
يعني قرب العبد من الله كرامة العبد وكماله وبعد العبد من الله هوان العبد ونقصانه واطلاق
القرب على الكرامة والبعد على الهوان مجاز مرسل من قبيل اطلاق السبب على المسبب والمطيع قريب
منه بلا كيف اى ليس قربه من الله من طريق قصر المسافة والجهة والعاصي بعيد منه بلا كيف اى ليس بعده
من الله من طريق طول المسافة والجهة والقرب والبعد والاقبال يقع على المناجي اى يقع العبد المناجي
لله المتضرع اليه لا على الله تعالى الا ترى ان القرب والبعد على معنى الكرامة والهوان وان الله تعالى
اقرب الى العبد من حبل الوريد وكذلك جواره اى مجاورة المطيع لله في الجنة والوقوف بين يديه
اى بين يدي الله بلا كيف اى ليس هذا على معناه الظاهر بل من المتشابهات قال الامام الغزالي رحمه الله
القرب من الله في البعد من صفات البهائم والسباع وفي التخلق بمكارم الاخلاق التي هي الاخلاق
الالهية فهو قرب بالصفة لا بالمكان ومن لم يكن قريبا ثم صار قريبا فقد تغير والقرآن منزل على النبي
صلى الله عليه السلام وهو في المصاحف مكتوب وايات القرآن في معنى الكلام اى في كونها كلام الله
كلها مستوية في الفضيلة والعظمة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل كلام الله على سائر
الكلام كفضل الله على خلقه وايات القرآن كلها مستوية في هذه الفضيلة فضل كل اية على سائر الكلام
كفضل الله على خلقه الا ان لبعضها فضيلة الذكر وفضيلة المذكور مثل اية الكرسي لان المذكور فيها
جلال الله وعظمته وصفاته فاجتمعت فيها فضيلتان فضيلة الذكر وفضيلة المذكور وهو الله وصفاته
واسماؤه وكذا الايات التي يذكر فيها الانبياء والاولياء فيها فضيلتان ولبعضها فضيلة الذكر
فحسب مثل قصة الكفار فيها فضيلة القرآن لانها كلام الله لا كلامهم وليس للمذكور فيها فضل
وهم الكفار وكذلك الاسماء والصفات كلها مستوية في العظم والفضل لا تفاوت بينهما يعني
لا تفاوت بين اسماء الله ولا تفاوت بين صفات الله ولا تفاوت بين اسمائه وصفاته اذ كلها متساوية
في العظم والفضل الذي حصل لها بكونها اسماء الله وصفاته وبكونها لا هو ولا غيره
قال الامام الغزالي اعلم ان هذا الاسم يعني الله اعظم الاسماء التسعة والتسعين لانه دال على الذات

جامعة للصفات الالهية ولانه اخص الاسماء اذ لا يطلق احد على غيره تعالى لا حقيقة ولا مجازا وساير
الاسماء قد يسمى بها غيره كالقادر والعالم والرحيم وغيره وقالوا رسول الله عليه السلام ما مات على الكفر
وابو طالب عمه مات كافرا هذا رد على من قال ماتوا على الايمان وهم الروافض وقاسم وطاهر وابراهيم كانوا
بني رسول الله وفاطمة ورقية وزينب وام كلثوم كن جميعا بنات رسول الله هذا رد على من زعم ان
اولاد رسول الله اكثر او اقل من المذكورين في هذه الرواية الصحيحة كان رسول الله تزوج خديجة وهو
ابن خمس وعشرين سنة فولدت منها ستة اولاد وولد من المارية ابراهيم وهي جارية قبطية وولد ابراهيم
بالمدينة ومات صغيرا رضيعا قال البراء لما توفي ابراهيم قال رسول الله ان له مرضعا في الجنة واذا اشكل
على الانسان المؤمن شيء اي مسئلة من دقايق اي من مسائل علم التوحيد والصفات فانه ينبغي له
اي يجب عليه ان يعتقد في الحال ما هو الصواب عند الله بان يقول مثلا ان ما اراد الله حق ولا يقع
او يقول اعتقدت ما هو الصواب عند الله وهذا القدر يكفي الى ان يجد عالما يعلم مسائل التوحيد والصفات
فيسأله ما اشكل عليه ولا يسعه اي لا يجوز له تاخير الطلب اي تاخير طلب ما اشكل عليه من دقايق علم التوحيد
وتاخير طلب العلم الذي هو فرض عليه وهو علم الايمان وعلم ما يزول به الايمان ويحصل به الكفر وعلم ما يكون
به من اهل السنة والجماعة قال الله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله وقال تعالى فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم
لا تعلمون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة وقال عليه السلام
اطلبوا العلم ولو بالصين ولا يعذر بالوقف به اي لا يكون معذورا بالتوقف فيما اشكل عليه من
الاعتقاديات ويكفر ان وقف فيما اشكل عليه دائما من غير طلب لان التوقف في المؤمن به يكفر
لان التوقف يمنع التصديق واذا قال آمنت بالله واعتقدت ما هو الحق الصواب عند الله يثبت ايمانه
الاجمالي وخبر المعراج حق وحقيقة فمن رده فهو مبتدع ضال اي من انكر المعراج الى السماء فهو مبتدع ضال
لان عروج رسول الله بجسده في اليقظة الى السماء ثابت بالخبر المشهور وهو قريب من خبر المتواتر
وفي كتاب الخلاصة ومن انكر المعراج ينظر ان انكر الاسراء من مكة الى بيت المقدس فهو كافر وان انكر المعراج
من بيت المقدس لا يكفر لان الاسراء من مكة الى بيت المقدس ثبت بدليل قاطع من الكتاب قال الله تعالى سبحان
الذي اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله لنريه من اياتنا انه هو السميع
العليم والمعراج من البيت المقدس لم يثبت بدليل قاطع من الكتاب قال مقاتل في تفسير قوله تعالى اسرى بعبده
ليلا كان ذلك الليل قبل الهجرة بسنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا في المسجد الحرام في الحجر
عند البيت بين النائم واليقظان اذ اتاني جبرائيل بالبراق وهي دابة ابيض طويل فوق الحمار ودون البغل
يقع حافره عند منتهى طرفه فركبته حتى اتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي يربط بها الانبياء
قال ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبرائيل باناء من خمر واناء من لبن فاخترت
اللبن فقال جبرائيل اخترت الفطرة ثم عرج بنا الى السماء الحديث وخروج الدجال وياجوج وماجوج
وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى عليه السلام من السماء وساير علامات يوم القيمة على ما وردت

به الاخبار الصحيحة حق كاين عن حذيفة ابن اسيد الغفاري قال اطلع النبي عليه السلام ونحن نتذاكر فقال ما تذكرون
قالوا نذكر القيمة قال عليه السلام انها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر ايات فذكر الدخان والدجال والدابة
وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم عليه السلام وياجوج وماجوج وثلثة خسوف خسف بالمشرق
وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب واخر ذلك نار تخرج من قعر عدن تطرد الناس الى محشرهم كذا في المصابيح
والله تعالى يهدي من يشاء الى الصراط اي يوفقه ويثبت على اعتقاد صحيح وعمل صالح من تعلق مشيته الازلية
في الازل بهدايته فقول الامام الاعظم ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه يهدي من يشاء الى اخره كانه قال فما
علينا الا البلاغ والله تعالى يهدي من يشاء الى صراط مستقيم

باب ذكر الانبياء عليهم السلام

كانت الانبياء مائة الف واربع وعشرين الفا ثلث مائة
وثلثة عشر منهم مرسل وغيرهم لم يكن مرسلا اربعة منهم سريانيون آدم وشيث وادريس ونوح واربعة
من العرب هود وشعيب وصالح ومحمد عليهم السلام هكذا روى ابو ذر الغفاري رضه عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال لاصحابه يوم بدر انتم على عدة المرسلين وعلى عدة اصحاب طالوت حين جاوزوا
النهر يعني ثلثمائة وثلثة عشر ولم يكن من الانبياء مرسلا الا ان كان بعضهم يوحي الله اليه في
المنام وبعضهم يسمع الصوت من غير ان يرى شخصا واول المرسلين كان آدم عليه السلام وكان
رسولا الى اولاده خلقه الله تعالى من تراب وخلق زوجته من ضلعه الايسر وقد ولدت منه حواء
اربعين ولدا في عشرين بطنا من ذكر وانثى وتوالدوا حتى كثروا كما قال الله تعالى هو الذي خلقكم من
نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء وكانت كنية آدم عليه السلام
في الجنة ابو محمد لاكرام ولده محمد عليه السلام فكان يكنى به وكنيته في الارض ابو البشر وانزل
عليه تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير وعاش تسعمائة سنة وثلثين سنة هكذا ذكر اهل
التورية وعن وهب بن منبه انه قال عاش آدم عليه السلام الف سنة ثم بعده شيث ابن
آدم عليه السلام وكان نبيا مرسلا وكان وصي آدم وولي عهده وقال وهب رضه انزل الله
على شيث خمسين صحيفة وعاش تسعمائة سنة وكان شيث ابا البشر كلهم واليه انتهت
انساب الناس كلهم ثم ادريس عليه السلام كان نبيا مرسلا واسمه اخنوخ وانما سمي
ادريس لكثرة ما كان يدرس من كتب الله تعالى وسنن الاسلام وهو اول من خط بالقلم واول من خاط
الثياب يعني ثياب القطن ولبسها وكانوا قبله يلبسون الجلود والصوف واجاب له الف انسان
ممن بين عمره وهو جد اب نوح ورفع الى السماء وهو ابن ثلثمائة وخمسين سنة كما قال الله
تعالى ورفعناه مكانا عليا وان نوح عليه السلام اسمه شاكر وانما سمي نوحا لكثرة نوحه
وبكائه من خوف الله تعالى وكان اول من امر بنسخ الاحكام وامر بالشرايع وكان قبله نكاح الاخت
جايزا مباحا فحرم على عهده وكذبه قومه فارسل الله تعالى عليهم الطوفان فغرق الذين

كلها الا من كان في السفينة وكان معه في السفينة اربعون رجلا واربعون امرأة فلما خرجوا من السفينة ماتوا
كلهم الا اولاد نوح سام وحام ويافث ونساؤهم كما قال الله تعالى وجعلنا ذريته هم الباقين فتوالدوا
حتى كثروا فالعرب وفارس والروم كلهم من اولاد سام والحبش والسند والسند كلهم من اولاد حام
وياجوج وماجوج والصقالبة والترك من ولد يافث ثم بعده هود عليه السلام وهو نبي بن
عبد الله وقيل هود بن عوص بعثه الله تعالى الى عاد وقال بعضهم عاد اسم قبيلة وقال بعضهم اسم ملكهم
وكانوا يسمون باسم ملكهم فكذبوه فارسل الله تعالى عليهم الريح العقيم فاهلكتهم كلهم ثم بعده صالح
عليه السلام وهو صالح بن عبيد ويقال لهم الصالحين كانوا بعثه الله تعالى الى ثمود وهو اسم بئر بالحجر
فسمي تلك القبيلة باسم ذلك البئر فكذبوه وسألوه ان يخرج لهم ناقة من صخرة جبل ففعل ذلك
فكذبوه وعقروا الناقة وكان قاتل الناقة رجلا احمر ازرق يقال له قدار بن سالف وهو اشقى
القوم كما قال الله تعالى اذ انبعث اشقيها فاهلكهم الله تعالى بالصاعقة والزلزلة ثم ابراهيم خليل الله
وهو ابراهيم بن آزر بن تارخ بن ناحور وكان ابراهيم عليه السلام اول من استاك واول من استنجى
بالماء واول من قص شاربه واول من رأى الشيب واول من اختتن واول من اتخذ السراويل
واول من ثرد الثريد واول من اتخذ الضيافة وكان لابراهيم من البنين اربع اسمعيل واسحق
ومدين ومداين ويقال ستة بنين ويقال اثنى عشر ابنا وكان اسمعيل عليه السلام نبيا رسولا
وكان له ابنان يعقوب وعيص ولدا في بطن واحد وكان اسحق عليه السلام نبيا رسولا ان
العيص نزل من بطن امه اولا ونزل يعقوب بعده يعني يعقوب نزل في عقبه فسمي يعقوب وان
يعقوب ابو بني اسرائيل وكان يقال ليعقوب اسرائيل وهو في لغتهم عبد الله واما عيص فهو ابو
الروم وكان لوط عليه السلام في زمن ابراهيم عليه السلام وكان ابن عمه وكانت سارة اخت
لوط وهي ام اسحاق ويقال كان لوط ابن اخ ابراهيم وهو لوط ابن هاران بن تارخ بن ناحور
ثم ايوب عليه السلام وكان ابن ابنة لوط وهو ايوب ابن موص وكان تحته ابنة ابنة يعقوب
يقال لها ليلى بنت يعقوب ويقال رحمة بنت يوسف عليه السلام ثم شعيب عليه السلام
وهو شعيب بن نويب بعثه الله الى مدين فكذبوه فاهلكهم الله تعالى بالصاعقة والزلزلة ثم
موسى عليه السلام واخوه هارون ابنا عمران بعثهما الله تعالى الى فرعون بمصر واسم فرعون وليد بن
مصعب ثم يوشع بن النون وكان خليفة موسى من بعده ثم يونس عليه السلام ابن متى وكان
ابتلاه الله تعالى بالحوت فالتقمه الحوت وكان في بطنه ثلثة ايام ويقال سبعة ايام ويقال اربعين
يوما وقد بعثه الله تعالى الى اهل نينوى فكذبوه فارسل الله تعالى عليهم العذاب فآمنوا فصرف الله
تعالى عنهم العذاب بعدما غشيهم ثم داود عليه السلام وهو داود بن ايشا وكان نبيا رسولا
وكان ملك بني اسرائيل ثم ابنه سليمان عليه السلام كان نبيا ثم ذكريا ابن ماثان وابنه يحيى
عليه السلام ثم عيسى بن مريم عليه السلام ثم الياس عليه السلام وكان الياس نبيا رسولا

وكان

وكان سبط يوشع بن نون بعثه الله تعالى الى بعلبك وكان اليسع عليه السلام تلميذ الياس وقبله خليفته
من بعده وكان الاسباط من اولاد بني يعقوب كانوا اثنى عشر ولدا فتوالدوا حتى كثروا فصار لكل ولد
ابن سبطا والسبط في بني اسرائيل بمنزلة القبيلة في العرب وعاش يعقوب في ارض مصر سبعة عشر سنة
وعاش يوسف عليه السلام بعده ثلثة وعشرون سنة ومات يوسف وهو ابن مائة وعشرين سنة وعن
كعب الاحبار رضه انا نجد في بعض الكتب ان عشرة من الانبياء ولدوا مختونين خلق الله تعالى آدم عليه السلام
مختونا وشيث عليه السلام ولد مختونا وادريس ونوح ولوط واسمعيل ويوسف وعيسى ومحمد
صلوات الله عليهم اجمعين ثم ذكر عن وهب بن منبه رضه قال كان بين آدم وبين طوفان نوح الفان
ومائتان واربعون سنة وبين الطوفان وبين موت نوح ثلثمائة وخمسين سنة وبين نوح وابرهيم
الفان ومائتان واربعون سنة وبين ابرهيم وموسى سبعمائة سنة وبين موسى وداود خمسمائة
سنة وبين داود وعيسى الف ومائتان سنة وقال بعضهم هذا لا يصح يعني ما ذكر من عدد السنين
لان الله تعالى يقول وقرونا بين ذلك كثيرا ولا يعرف مقدار ذلك الا الله سبحانه وتعالى ثم انقطعت
الرسل بعد عيسى عليه السلام الى وقت النبي صلى الله عليه وسلم وكان بينهما فترة لان الدين قد درس
وقال قتادة كان بينهما خمسمائة وستون سنة وقال الكلبي خمسمائة واربعون سنة وقال مقاتل
ستمائة سنة وهكذا قال الضحاك وقال وهب كان بينهما ستمائة وعشرين سنة وان الكتب التي
انزل الله تعالى على الانبياء التي هي معروفة عند الناس اربعة التورية على موسى عليه السلام والزبور على
داود عليه السلام والانجيل على عيسى عليه السلام والفرقان على محمد عليه السلام وعن وهب بن
منبه رضه انه قال انزل الله تعالى مائة كتاب واربعة كتب خمسون صحيفة نزلت على شيث عليه السلام
وثلثون صحيفة على ادريس عليه السلام وعشرين صحيفة على ابراهيم عليه السلام والتورية والانجيل
والزبور والفرقان واختلفوا في ذي القرنين وقال بعضهم كانا نبيين واكثر اهل العلم
اخبروا ان لقمان كان حكيما ولم يكن نبيا وذا القرنين كان ملكا صالحا وقال عكرمة ذو القرنين
نبي ولقمان نبي وعن علي رضه انه سئل عن ذي القرنين قال كان رجلا صالحا وقال بعضهم انما سمي ذا
القرنين لانه ملك فارس والروم وقال بعضهم لانه سار الى قرني الشمس مغربها ومشرقها
وقال بعضهم لانه رأى في منامه انه دنى من الشمس واخذ بقرنيها فاخبر ذلك قومه فسموه ذا
القرنين وكان اسمه اسكندر وقيل ان خمسة من الانبياء لسانهم عربي وهو اسمعيل وهود وصالح
وشعيب ومحمد صلوات الله عليهم اجمعين واختلف الناس في الولد الذي امر ابراهيم بذبحه قال بعضهم
هو اسمعيل وقال بعضهم هو اسحاق وعن علي وابي هريرة وعبد الله بن سلام وعكرمة وقتادة
ومقاتل وكعب ووهب انهم قالوا هو اسحق وقال ابن عباس وابن عمر ومجاهد ومحمد بن كعب
القرظي والكلبي انه اسمعيل وهذا القول اشبه بالكتاب والسنة اما الكتاب فقوله تعالى وفديناه
بذبح عظيم ثم قال بعد قصة الذبح وبشرناه باسحاق نبيا من الصالحين وبجميع ما روي عن

النبي عليه السلام انه قال انا ابن الذبيحين يعني اباه عبد الله واسمعيل وقال اهل التورية مكتوب في التورية انه كان اسحق فان صح ذلك في التورية آمنا به ويقال لم يملك احد من الملوك الدنيا كلها الا اربعة اثنان مسلمان واثنان كافران فاما المسلمان فسليمان وذو القرنين واما الكافران فنمرود بن كنعان وبخت نصر هو الذي خرب بيت المقدس وقتل منهم سبعين الفا واسر منهم سبعين الفا وذهب بهم الى بابل وفيهم دانيال وكان صغيرا وكان نبيا ولم يكن مرسلا ويقال لم يتكلم احد من الناس وهو طفل الا اربعة عيسى عليه السلام وصاحب يوسف حيث قال وشهد شاهد من اهلها واختلفوا فيه فقال بعضهم كان الشاهد رجلا كبيرا ولم يكن طفلا وصاحب اصحاب الاخدود وصاحب جريج الراهب وقال كعب ان في بعض كتب الانبياء ان عمر **ادم** عليه السلام تسعماية وثلثين سنة وعمر **نوح** الف الا خمسين عاما وعمر **ابرهيم** مائة وخمس وسبعون سنة وعمر **اسمعيل** مائة وسبع وثلثين سنة وعمر **اسحق** مائة وثمانين سنة وعمر **يعقوب** مائة وسبع واربعين سنة وعمر **يوسف** مائة وعشرين سنة وعمر **موسى** مائة وثلثة وعشرين سنة وعمر **داود** سبعين سنة وعمر **سليمان** مائة وثمانين سنة وعمر **زكريا** ثلث مائة سنة وعمر **يحيا** خمسة وتسعون سنة وعمر **شيث** مائة واربع وخمسين سنة وعمر **صالح** مائة وثمانين سنة وعمر **هود** مائة وخمس وستون سنة وعمر **عيسى** ثلثة وثلثين سنة وعمر **محمد** صلى الله عليه وسلم ثلث وستون سنة صلوات الله عليهم اجمعين

باب نسبة النبي واولاده وازواجه

قال الفقيه ابو الليث ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر نسبه بنفسه فقال محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ابن هاشم بن عبد مناف قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لوي بن غالب بن فهر بن مالك بن نضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار معد بن عدنان وقد توفي والد رسول الله صلى الله عليه وسلم وامه حاملة به فكفله جده عبد المطلب وتوفي عبد المطلب وهو ابن ثمان سنين فكفله عمه ابو طالب وهو اب علي بن ابي طالب رضي كبير واسم امه آمنة بنت وهب وتوفيت امه وهو ابن ست سنين وارضعته امراة يقال لها حليمة فاوحى الله تعالى اليه وهو ابن اربعين سنة فاقام بعد الوحي بمكة ثلثة عشر سنة ثم هاجر الى المدينة فاقام بها عشر سنين فتوفي وهو ابن ثلث وستين سنة وقد مات عن تسع نسوة وجميع ما تزوج من النساء اربع عشرة واول امراة تزوجها خديجة بنت خويلد وهي سيدة النساء وام الموءمنين انها كانت اسبق النساء اسلاما ثم سودة بنت زمعة ثم عايشة بنت ابي بكر تزوج هولاء الثلثة بمكة وتزوج بالمدينة حفصة بنت عمر وام سلمة بنت ابي امية وام حبيبة بنت ابي سفيان وهولاء ست من قريش ومارية من بني المصطلق وصفية بنت حي بن اخطب وزينب بنت جحش كانت امراة زيد بن حارثة ويقال لها ام المساكين وهي اول نسائه ماتت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وميمونة بنت الحارث وهي خالة عبد الله بن عباس وزينب بنت خزيمة وامراة من بني هلال وهي التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم وامراة من كندة وهي التي استعاذت منه فطلقها وامراة من كلاب

ثم تبيه

وكان

وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث بنين واربع بنات فاول اولاده كان القاسم وكان رسول الله يكنى ابا القاسم ثم بنته زينب ثم ابنه طاهر وولد بعد نزول الوحي لذلك سمي الطاهر ثم بنته ام كلثوم ثم بنته فاطمة ثم بنته رقية وهولاء كلهم ولدوا بمكة من خديجة ثم ولد بالمدينة ولده ابراهيم من سرية يقال لها مارية القبطية فتزوج فاطمة من علي بن ابي طالب وتزوج رقية من عثمان ابن عفان فماتت بعدما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بدر فلما رجع من بدر زوجه ام كلثوم ولذلك سمي عثمان ذي النورين وتزوج زينب من ابي عباس بن الربيع وماتت اولاده كلهم قبله الا فاطمة فانها عاشت بعده ستة اشهر وكانت نساؤه كلهن ثيبا الا عايشة رضي الله عنها كانت بكرا تزوجها رسول الله وهي بنت ست سنين وبنى بها وهي بنت تسع سنين وكانت عنده تسعا واعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع عمر وحج حجة واحدة وهي حجة الوداع ومن البخاري باسناده ان النبي صلى الله عليه وسلم غزا تسعة عشرة غزوة وانه حج بعدما هاجر حجة واحدة ولم يحج بعدها قال ابو اسحق وبمكة اخرى وكان فتح خيبر بعد هجرته بست سنين وفتح مكة بعد الهجرة لثمان سنين وكانت وفاته يوم الاثنين في شهر ربيع الاول والتاريخ الذي نؤرخ في الكتب الى يومنا هذا تاريخ الهجرة فلما هو تاريخ الهجرة ضربها عمر بان يجعل التاريخ من وقت الهجرة بمشاورة اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله واصحابه اجمعين

الفصل الاول في بيان الايمان على ما جاء من سيد المرسلين صلوات الله عليهم اجمعين

وهو ان نؤمن بالله يعني ان نعتقد انه تعالى واحد قديم لا شريك له ولا شبيه له ولا ضد له ولا ند له ازلي متصف بما يليق من صفات الكمال منزه عن صفات الخلق كلها والزوال وحده ليس على معنى انه ليس باثنين الذي هو من اسماء العدد الموضوعة بل هو واحد بمعنى نفي الشركة عنه لا غير فمعنى لا شريك له بايي وجه في قولنا وحده لا شريك له فتبين ضمنه والله الموفق والمرشد وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر يعني ان نعتقد انهم عباد الله تعالى ولا يعصون ولا يفترون عن عبادته تعالى ولو لحظة وهم ما بلغوا الا على منازلهم عند الله تعالى او على مكانهم ونعتقد انهم على الرسل لا نفضلهم على الرسل بل الكل منهم وسيلة اليهم في الكتب المنزلة وايصال الوحي من الله تعالى اليهم ادرسل البشر افضل من رسل الملائكة وعوامهم من عوامهم بل هو الكلام وايضا ان نعتقد ان جميع الكتب المنزلة من الله تعالى كلام الله غير مخلوق بحسب المدلول والمعنى تجاوز من الالفاظ والتوالي واعلم ان التنزيل ظاهر القرآن بحسب الاحتياج بواسطة جبرائيل عليه السلام على قلب النبي عليه السلام على ما بين في موضعه وفيه طريقان الاول انه عليه السلام كان ينخلع من صورة البشرية الى صورة الملكية فياخذ من جبرائيل عليه السلام بحسب المصالح وهو الاصعب ان الملك ينخلع باذن الله تعالى من صورة الملكية الى صورة البشرية لياخذ الرسول ويبقى انفسه واختلفوا في كيفية النزول قال بعضهم ان الله تعالى افهم كلامه جبرائيل عليه السلام في السماء وهو متعال عن المكان كلامه ولا انتقال في كلامه اصلا بل قايم بذاته تعالى ثم ينزل جبرائيل عليه السلام ويجي النبي عليه السلام ويعلمه قراءته قبل الكتب المنزلة مائة واربع

كتب انزلت منها عشر صحايف على آدم عليه السلام وخمسون على شيث عليه السلام وثلثون على اخنوخ وهو
ادريس عليه السلام وعشر صحف على ابراهيم عليه السلام والتورية والزبور والانجيل والفرقان وهذا هو الايمان
التفصيلي ويكفي فيه الاجمالي وهو ان جميع ما انزله الله تعالى على رسله حق متين لكنه نسخ بالقرآن المبين
فذكر سبيل التعليم والزيادة على هذين في كتب ثقات وايضا ان تعتقد ان الرسل هم المبعوثون من الحق
الى الخلق وهم عباد الخالق وخير الخلايق وسيأتي بيانه بعون الله تعالى وايضا ان تعتقد ان يوم الآخر
الذي هو يوم القيمة وآخر الدنيا حق لا محالة آتية وكل يوم نرتحل من مرحل الى مرحل آخر فعما قريب ننزل
منزلا من منازل يوم آخر وتؤمن بالقدر خيره وشره يعني انه تعتقد ان جميع ما في الكائنات من مبدأ
العلم الى منتهاه مقدر بتقدير الله تعالى ومقضي بقضائه على مقتضى حكمته وارادته وانما اعاد لفظ الا
في هذا المقام لما انه من الوح الاقدام والله خير حافظا وهو ارحم الراحمين فقوله عليه السلام خيره
وشره بالجر بدل عن القدر يعني ان تعتقد ان خالق الخير والشر هو الله تعالى والكاسب هو العبد ومن
الادب ان لا ينسب الخير من الله تعالى والشر من نفسك وهذا الا بيان في الاعتقاد الاولى وقد كان البحث
فيه لما انه طويل الاذيال ونهي عليه بقال لما انه بحر عميق والخوض فيه سيجيء بعيبه وقد ورد في
الوعيد عن رسول الملك المجيد حتى احمرت عيناه حين نهاه فاياك والبحث عنه فانه تنهى عنه الاسلام ان
تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله الشهادة هي الخبر القاطع بالله تعالى وحده او بما
له وسيأتي تفصيله بعنايته وتقيم الصلوة يعني اراد باقامتها تعديل اركانها وتكميل سننها
وواجباتها وساير احوالها وتؤتي الزكوة يعني المفروضة في النصاب وهي القدر المخرج منه
والزكوة تقع على العين والمعنى والمراد هو الاول لان الاعطاء انما يتعلق بالعين الذي هو
القدر المخرج ولا يتعلق بالمعنى الذي هو حدث الذي هو التزكية التي محله العين وتصوم
رمضان فيه مسئلة وهي انه احد لا يقول جاء رمضان او ذهب رمضان لان هذين اللفظين
يوهمان الاستقلال وقيل انه اسم من اسماء الله تعالى فلا يجوز ما فيه بل يقول جاء شهر رمضان
حتى قال بعض الائمة ان ذكر رمضان بدون شهر معه مكروه الا ان يكون هناك قرينة تصرفه
عن احتمال الغير كما يقال صمت رمضان ومنه ما ورد في هذا الحديث من ذكر رمضان بدون شهر
معه بقرينة وتصوم وذهب اصحاب مالك الى انه مكروه مطلقا سواء وجد القرينة ام لا وتحج
البيت ان استطاع اليه سبيلا يعني ان تقصد زيارة البيت وان تأتي جميع مناسكه
المشروعة لعاصي الحج وزيارة البيت قوله يعني في مفعول به قوله على الكل مطلق سبيلا لانه يعني
موصلا اي ان استطعت موصلا اليه فان قيل اخذ في تعريف الاسلام العبادات المذكورة فيلزم
ان لا يكون مسلما من ترك واحدا من اجزاء هذا التعريف قلنا المراد به الاسلام الكامل فتارك
احد الاجزاء لا يكون مسلما كاملا فلا يلزم منه ان يكون كافرا ثم الايمان والاسلام متحد
بالذات ومتغاير بالاعتبار ثم اعلم بان الايمان على ما قاله الامام النسفي فعل العبد

حيثه

وهي فعل المزكي

بهداية الرب والتعريف من الله تعالى والمعرفة والتعرف من العبد والهداية والتوفيق
والاكرام والعطاء من الله تعالى والاهتداء والجد والقصد والقبول من العبد
بتقديره وفضله فما كان من العبد فهو مخلوق لانه مخلوق بكل صفاته وما كان
من الله فهو غير مخلوق وكل من لم يتميز بين صفة الله تعالى وصنعة العبد فهو ضال
فلما كان الايمان عبارة عما ذكرنا لم يصح القول بانه مخلوق ولا يجوز ان الايمان يقال
عطاء من الله تعالى لان العطاء ما يكون المعطى له على خيرة في قبوله متمكنا من رده والايمان
ليس كذلك كذا في البزازي قال فاخبرني عن الاحسان وهو الاخلاص قال عليه السلام ان
تعبد الله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك يعني الاحاطة بعلمه تعالى لا الرؤية بالبصر
فتعالى الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا وتلخيصه ان من علم ان معبوده شاهد بعبادته لما
اخلص فيها وهذا هو الاخلاص جعلنا الله تعالى واياكم من المخلصين روى الحديث
المذكور عمر بن الخطاب رض وعن بقية الصحابة اجمعين امين يا رب العالمين ذكر
في فتاوى النسفي عن حماد من ابي ج رحمه الله ان من مات ولم يعرف وحدانية
الله تعالى ولم يعرف ان له خالقا وان لله تعالى دارا غير هذه الدار وان الظلم حرام
فانه لم يؤمن قال مشايخنا تعليم صفة الايمان للناس وبيان فضائل اهل السنة
والجماعة من اهم الامور وللسلف في ذلك تصانيف ومختصره ان يقول ما امرني الله
تعالى به قبلته وما نهاني الله تعالى انتهيت عنه فاذا اعتقد ذلك واقر بلسانه كان
ايمانه صحيحا وكان مؤمنا بالكل كذا في تاتارخانية في فصل اذا قال لا ادري اصحيح
ايماني كذا في فصول العمادي وكذا في الذخيرة ذكر في البزازي في الباب الثالث فيما
يكون كفرا من المسلم تعليم صفة الخالق للناس على منابرهم ذلك قال الله تعالى فذكر
فان الذكرى تنفع المؤمنين وعلى الذين يؤمنون في المساجد ان يعلموا جماعتهم
شرائط الصلوة وشرايع الاسلام وخصايص مذهب اهل السنة والجماعة و
اذا علموا في جماعتهم مبتدعا ارشدوه وان كان راغبا الى بدعته منعوه و
ان لم يقدر وارفعوا الامر الى الحاكم حتى يجلوه
عن البلدان لم يمنع تم تم

الحمد لله الذي نور قلوب الاولياء بنور الايمان وبشرهم بعد الحزن بالدرجات العالية
في الجنان والصلوة والسلام على محمد المنعوت بمزيد الاحسان وعلى اله واصحابه الذين
هم مفاتيح الحكمة في السر والاعلان ٠ فهذه رسالة حقيقة الايمان على اصح المذاهب والاختلاف في
على ثلثة فصول الاول في حقيقة الايمان وبيان الاختلافات فيها والثاني في ابطال
ما ذهب اليه غير ابي ح رح وبيان مذهبه ومذهب تابعيه بالدلائل والتنبيهات
والثالث في بيان صحة ايمان المقلد والله الموفق والمعين في حقيقة الايمان وهو في اللغة

التصديق

التصديق مطلقا في اي شيء كان وفي الشرع فقال ابو ح رح انه تصديق قلبي فقط لانه تصديق وجود
الله عز وجل ووحدانيته وتصديق رسوله وتصديق جميع ما جاء به الرسول من عنده حتى يتحقق
الفرق بين اللغوي والاصطلاحي وايضا قال رح ان الاقرار لا مدخل له في تحقيق الايمان ولكنه
جعل علامة لاجراء الاحكام الاسلامية عليه في الدفن في مقابر المسلمين والصلوة عليه وغيرهما
من شرائط الاسلام وقال به ايضا ابو منصور رح وخالفهما مالك والشافعي والاوزاعي وجميع اهل
الحديث وقالوا ان الايمان في الشرع هو التصديق في القلب والاقرار باللسان والعمل بالاركان وقال
كثير من الاصحاب ان الايمان هو التصديق بالقلب والاقرار باللسان وقال بشر بن غياث وابن الراوندي
انه تصديق فقط الا ان التصديق يكون بالقلب واللسان وقال عبد الله بن سعيد القطان
الرقاشي الايمان هو الاقرار لكن بشرط المعرفة في القلب وقالت الكرامية الايمان هو الاقرار المجرد وقال
جهم بن صفوان وابو الحسين والصالحي من القدرية ان الايمان هو المعرفة بالقلب فقط بدون الاقرار
باللسان والعمل بالاركان وهذه الاختلافات ليست الا في اصل الايمان وحقيقته والا لا يظهر
ولا يتحقق الاختلاف في غيره لانه يلزم ان يكون نزاعهم لفظيا ولا ينبغي ان يحمل نزاع المحققين من
على نزاع لفظي لان فيه جهلا لبعضهم على مراد بعض ولا شك ان نسبة الجهل جهل وبهذا تبين ان
الاختلاف ليس الا في نوعية حقيقة الايمان لا في كماله وان القائل به ليس من اصل بكماله
ان من قال بان الايمان هو التصديق والاقرار باللسان يرد عليه ان القاعدة في الالفاظ التي هي مطلقة
في اللغة التخصيص في الاصطلاح بلا زيادة شيء اخر في معناها مثل لفظة الصوم وغيره وهنا
زيد الاقرار وايضا يرد عليه اعتراض اخر بقول النبي صلى الله عليه وسلم حين سئل جبرئيل عليه السلام عن الايمان
ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه الخ والا ان نقول لم يقل وروي ان جبرئيل عليه السلام قال اذا فعلت هذا
فانا مؤمن فاجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله نعم فان كان داخلا فيه لما قال كذلك بل قال لا
بل ان تقر بلسانك فلو كان الاقرار داخلا في تفسير الايمان لكان تفسير النبي صلى الله عليه وسلم الايمان بالتصديق
فقط خطأ وقوله نعم كذبا والقول به باطل واما قول من قال الايمان هو التصديق فقط الا ان التصديق
يكون بالقلب واللسان فغير جائز لعدم النص وهو ان يقال ان الاخرس الذي لم يتلفظ في عمره كلمة
الشهادة يلزم ان لا يكون مؤمنا وليس كذلك ويبطله قوله تعالى الذين قالوا امنا بافواههم ولم تؤمن
قلوبهم وفيه ما فيه وكذا قالت الاعراب امنا الاية ويرد على قول المذهبين المرفوضين شيء من حيث
المعقول هو انه لا وجه للشيء الا بوجه ركنه ولا نسلم ان من مال الى الابد انما يكون هو مؤمنا
الايمان وقيامه بدون وجوب للاقرار في كل لحظة فلو انه مؤمن عاجز من التصديق القائم بقلبه الدائم بحيث
امثاله لكن انما اوجب الاقرار لاظهار ما في قلبه الى غيره من المسلمين اذ لا وقوف لغير الله على ما في القلب
فلا بد له من دليل بين يدل عليه فيجري عليه احكام الاسلامية كما قال عليه السلام نحن نحكم بالظاهر والله
يتولى السرائر فظهر مما ذكرنا من الدلائل والتنبيهات فساد ما ذهب اليه عبد الله بن سعيد الرقاشي

من كون الايمان هو الاقرار لكن بشرط المعرفة في القلب فذو نفيس واما قول الكرامية من كون الايمان هو الاقرار المجرد
باطل بين للزوم كون الاخرس غير مؤمن والمتلفظ بكلمة الكفر مكرها كافرا وعدم كون المؤمن مؤمنا حين السكوت
وليس كذلك ويكذبه ايضا الحديث المرفوع وما ذكر من الآية المرقوم على انه اذا ثبت عدم كون الايمان هو
الاقرار بشرط المعرفة ثبت عدم كون الاقرار المجرد بالاولوية واما ما ذهب اليه جهم بن صفوان وابو الحسين
من كون الايمان هو المعرفة فقط بدون الاقرار والعمل فهو اكثر بطلانا من الاول لان المعرفة بدون التصديق قد تحصل
لبعض اليهود والنصارى عرف نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولكن لم يصدقوه كما قال الله تعالى يعرفونه
كما يعرفون ابناءهم الآية وما هم بمؤمنين ولو كان الايمان هو المعرفة للزم كون هؤلاء مؤمنين وليس كذلك
لان فيه اثبات ايمان من نفى الله ايمانه واما الكلام في مذهب مالك والشافعي والاوزاعي وجميع المحدثين رحمهم الله
فانهم قالوا في تعريف حقيقة الايمان انه تصديق بالجنان واقرار باللسان وعمل بالاركان فانهم ذهبوا
الى ان الاقرار والعمل جزء من حقيقة الايمان ولهذا قالوا بجواز زيادة الايمان ونقصه بسبب زيادة العمل
ونقصه وروي عن الشافعي رح انه قال من اخل بالجزء الاول وهو التصديق فهو منافق ومن اخل بالجزء الثاني
وهو الاقرار فهو كافر ومن اخل بالجزء الثالث وهو العمل فهو فاسق والفسوق لا يخرج العبد من الايمان عنده
هذا وتبين بما ذكرنا في ابطال المذاهب المرجوحة ان الاقرار ليس بجزء من مفهوم الايمان ولا من مفهوم التصديق
فبقي البحث في كون العمل جزءا منه ولا يجوز ان يكون العمل جزءا من حقيقة الايمان لانه لو كان جزءا منه لكان
مرتكب الكبيرة بل الصغيرة كافرا لان انتفاء الجزء يستلزم انتفاء الكل وليس كذلك وايضا يدل على عدم
جزئيته منه عطف الاعمال على الايمان في قوله تعالى ان الذين امنوا وعملوا الصالحات لان العطف يقتضي التغاير
بين المعطوف والمعطوف عليه وعدم دخوله فيه دليله كرما اهل الكلام ولكن فيه بحث لان عند اهل العربية
يجوز عطف الجزء على الكل لا عقلا وغيره من العوائق كما يقال انهدم البيت وحائطها الا انه
انهدامها بحائطها لا بسقفها كما لا يجوز عطف الخاص على العام مثل تنزل الملائكة والروح
لعظم شأنه وبالجملة العطف لعطف نكتة لا يوجب عدم الجزئية والنكتة فيما نحن بصدده التنبيه على
ان الانسان لا يصل الى الجنة الموعودة الا بالعمل الصالح تأمل ونحن نقول في الاستدلال وبالله التوفيق
ان الايمان شرط الاعمال في العقل والنقل اما في العقل فظ واما في النقل فقال الله تعالى ومن يعمل من
الصالحات وهو مؤمن والشرط خارج عن المشروط كما يلزم تحقق المشروط في الشيء لا يتحقق بدون تحقق
شرطه فثبت ان الاعمال غير داخل في حقيقة الايمان واما البحث في قول الشافعي رح ان من اخل بالجزء الاول
فهو منافق وان من اخل بالجزء الثاني فهو كافر بالله وان من اخل بالجزء الثالث فهو فاسق والفسق غير
لا يخرج العبد من الايمان كما مر آنفا وهو انه قال باستلزام انتفاء الجزء انتفاء الكل فيلزم القول بكون
من اخل بالجزء الثالث وهو العمل وان لم يقل به فيلزم له القول بعدم كون من اخل بالجزء الاول والثاني
لانه لا فرق بين جزء وجزء في استلزامه انتفاء الكل وعدم استلزامه انتفائه الباقي هي المجرد
المعرفة وهو لا يحمل الآية على جميع اجزاء الحقيقة الموقوف واذا انتفى جزء منها لا يجوز حمله على الكل تأمل

فنقول

فنقول من الابحاث المرفوعة اعتمادا لما ذهب اليه اشرف المجتهدين وجامع فضائل المتقدمين والمتأخرين المكنى
بابي حنيفة رح من الاقتصار على التصديق القلبي وهو الخالي عن الاعتراضات المرفوعة الواردة
على المذاهب المذكورة والصحيح الخالي عن الريب والشبهة عند العقول المالكة عن الكلام وتابعه ابو منصور
في صحة ايمان المقلد وبيانه هو ان الايمان هو التصديق كما هو مذهب ابي حنيفة رح وانه
غير المعرفة كما بين وان ضد التصديق التكذيب وضد المعرفة جهالة فان من الكفرة من عرف نبوة نبينا محمد
صلى الله عليه وسلم كما يعرفون ابناءهم ولكن كانوا يكذبونه فلو كان التصديق هو المعرفة لما صدر منهم التكذيب
مع وجود التصديق فتعين انه غير المعرفة فح يلزم ان يكون المقلد الذي حصل له بغير معرفة دلائل
التصديق مؤمنا على الكتاب الا ترى ان رجلا اذا اخبر خبرا فصدقه غيره لم يمتنع احد من ان يقول
امن له وامن به فهذا معنى التصديق بالتقليد يستعمل لفظ الايمان بالباء ويقال امن به كما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين سئل عن الايمان ان تؤمن بالله الخ وقد يستعمل باللام ويقال امن له كما قال الله عز
وجل حكاية عن اولاد يعقوب عليه السلام وما انت بمؤمن لنا اي بمصدق لنا وصلى الله على سيدنا
محمد واله وصحبه اجمعين تم

الحمد لله حفظ المؤمنين من الخطاء والخلل في مناظراتهم بالمخالفين والجدل والصلوة على رسوله
الاتم الاكمل وصحبه الاخيار والال وبعد فهذه رسالة في علم اداب البحث كافية مغنية عما عداها من
الرسائل المتداولة بين المحصلين والمتحصلين وفيها يمكن ان يعلم جميع ما يعلم من غيرها فليتأمل
يقع في الحجج في تحليل الحجج كثير المعنى وهو علم يوصل به الى معرفة كيفية الاحتراز عن الخطاء في المناظرة وموضوع
المناظرة ان يبحث فيه عن احوالها وكيفياتها واردت فيها ما هو المطلوب الاعلى والاهتمام بشأنه المحصل
الاقصى فنقول لا بد ان يعلم اولا ان المعلل ما دام في تقرير الاقوال والمذاهب وتحرير المباحث لا توجه
عليه ولا يطالب عنه بشيء سوى تصحيح النقل وتحرير عبارات فلانا وقال كذا وكذا ان طولب به واذا
شرع في اقامة الدليل على ما ادعاه فح يتجه عليه طرق المناظرة اعلم ان كلام المناظرين اما ان يقع
في التعريفات او في المسائل فان وقع في التعريفات فالسائل طالب الشرح انظر ايراد النقض نوع
احد منها ان يعترض لا يرد عليه المنع لانه طلب الدليل والدليل على التصديق لا ان يدعي الحكم
صريحا بان يقول معنى هذه لغة او عرفا او اصطلاحا او ضمنا فللسائل ح ان يمنع وللمعلل ان يجيب
ان يجيب ويجوز عن التعريف الاسمي اعني تعريف المفهوم ما لا عبارة اصطلاحية سهل حاصله
يرجع الى الاصطلاح وبقول المعلل ان مرادي بهذا اللفظ هذا المعنى واما التعريف الحقيقي اعني تعريف
الماهيات الموجودة في الخارج صعب اذ لا مدخل فيه للاصطلاح بل يجب فيه العلم بالذاتيات والعوارض
والتفرقة بينهما بان يفرق بين الجنس وعرض العام والفصل والخاصة وهذا متعسر جدا في النوع
بل متعذر وكذا لا يرد عليه المعارضة لانها هي اقامة الدليل على نقيض المدعى والدليل منتف

هنا وان وقع في المسائل هذا اذا شرع المعلل في اقامة الدليل فالخصم ان منع مقدمة معينة من مقدماته او كلتاهما
على التعيين فذلك يسمى مناقضة ونقضا تفصيليا فلا يحتاج فيه الى شاهد وان ذكر شيئا مما يتقوى به
المنع يسمى سندا فان لم يكن لم يحتج الاعتراض عليه الا اذا ادعى مساواة المنع او السند ملزوم لثبوت المنع
فانتفاء الملزوم لا يستلزم انتفاء اللازم لكن على تقدير المساواة يمكن التعارض واكثر ما استدل به يكون
مساويا فلذا شاع عليه وان منع مقدمة غير معينة بان يقول ليس هذا الدليل بجميع مقدماته صحيحا
بمعنى ان فيها خللا فذلك يسمى نقضا اجماليا ولا يسمع الا ببيان الشاهد على الخلل وان لم يمنع شيئا
من المقدمات اصلا لا تفصيلا ولا اجمالا بل قابل بدليل دال على نقيض مدعاه يسمى معارضة ويصير
السائل معللا وبالعكس واعلم ان السؤال المتعلق بالافهام يسمى الاستفسار وهو طلب بيان اللفظ في
الاغلب وانما يسمع اذا كان في ذلك اجمال او غرابة ولذا قيل ما يمكن فيه الاستفهام حسن فيه الاستفهام و
الاول فهو لجاج وتعنت ولفائدة المناظرة مفوت اذ يأتي لكل لفظ بتفسير لفظ فيتسلسل والجواب عن الاستفهام
ببيان ظهوره في مقصوده اما بالنقل عن اهل اللغة او بالعرف العام والخاص او بالقرائن المضمومة معه
ومن عجز عنه بالتفسير بما يصلح لغة والا يكون من جنس اللعب فيخرج عما وضعت له المناظرة من اظهار الحق و
الاستفهام يرد على تقدير المدعي وعلى جميع الادلة فلا سؤال اعم منه اعلم ان من الواجب على المعلل ان
لا يستعجل الجواب بل يطلب عنه توجيه المنع وتحقيقه اذ ربما لا يتمكن المانع توجيهه ويظهر فساده او يكون جوابه
فاذا اجيب فعلى المانع ان لا يستعجل ويطلب توجيه الجواب وتفصيله اذ ربما لا يقدر عليه او يكون غلطا
ومن الواجب على المناظرين ان يتكلما في كل علم بما هو حقه وطريقه فلا يتكلما في اليقيني بطريق الظني
ولا بالعكس هذا ما اردنا ايراده في هذه الرسالة تمت الرسالة الادبية بعون الله والطافه الخفية تم

هذه الرسالة الغوثية لمحي الدين بسم الله الرحمن الرحيم [illegible] قدس سره العزيز
الحمد لله على نواله والصلوة على رسوله قال الغوث الاعظم المنزه عن غير الله والمستانس بالله قال الله تعالى
يا غوث قلت لبيك قال كل طور بين الناسوت والملكوت فهو شريعة وكل طور بين الملكوت والجبروت
فهو طريقة وكل طور بين الجبروت واللاهوت فهو حقيقة قال لي يا غوث ما ظهرت في شيء كظهوري في
الانسان ثم سألت يا رب هل لك مكان قال يا غوث انا مكون المكان وليس لي مكان وسري سر الانسان ثم
قلت يا رب هل لك اكل وشرب قال اكل الفقير وشربه اكلي وشربي ثم قلت يا رب من اي شيء خلقت
الملائكة قال يا غوث خلقت الملائكة من نور الانسان وخلقت الانسان من نوري يا غوث جعلت الانسان
مطيتي وجعلت سائر الاكوان مطية له يا غوث نعم الطالب انا ونعم المطلوب الانسان ونعم الراكب الانسان
ونعم المركوب له الاكوان يا غوث الانسان سري وانا سره لو عرف الانسان منزلته عندي لقال في كل يوم
نفس من الانفاس لمن الملك اليوم يا غوث ما اكل الانسان شيئا وما شرب وما نام وما قام وما قعد وما نطق
وما صمت وما فعل فعلا وما توجه لشيء وما غاب عن شيء الا انا فيه ساكنه ومتحركه يا غوث جسم الانسان ونفسه
وقلبه وروحه وسمعه وبصره ولسانه ويده ورجله وكل ذلك ظهرته لنفسي بنفسي لا هو الا انا ولا انا غيره

يا غوث اذا رأيت المحترق بنار الفقر والمنكسر بكثرة الفاقة فتقرب اليه فانه ليس بيني وبينه حجاب يا غوث الانسان لا ياكل
طعاما ولا يشرب شرابا ولا ينوم نومة الا عندي بقلب حاضر وعين ناظر يا غوث الاتحاد حال لا يفسر باللسان
المقال فمن امن به قبل وجود الحال فقد كفر ومن اراد العبادة بعد الوصول فقد اشرك بالله يا غوث من سعد
بالسعادة الازلية فطوبى له لم يكن شقيا بعد ذلك قط ومن شقي بالشقاوة الازلية فويل له لم يكن سعيدا
قط يا غوث جعلت الفقر والفاقة مطيتين للانسان فمن ركبهما فقد بلغ المنزل قبل ان يقطع المفاوز و
المبادي يا غوث لو علم الانسان ما له بعد الموت ما تمنى الحياة في الدنيا ويقول بين يدي الله كل لمحة
ولحظة يا رب امتني امتني يا غوث حجة الخلق عندي يوم القيمة الصم والبكم والعمى ثم العجز والبكاء في
القبر كذلك يا غوث المحبة حجاب بين المحب والمحبوب فاذا فني المحب عن المحبة وصل بالمحبوب قال الغوث رأيت
الارواح كلها يرقصون في احوالهم وافعالهم بعد قوله الست بربكم الى يوم القيمة قال رأيت الرب تعالى يا غوث
من سألني عن الرؤية بعد العلم فهو محجوب بعلم الرؤية ومن ظن انه غير العلم فهو مغرور بالرؤية تعالى يا غوث من سألني
فقد استغنى عن السؤال في كل حال ومن لم يره لا ينفعه السؤال فهو محجوب بالمقال يا غوث ليس الفقير عندي
من ليس له شيء بل الفقير الذي له امر كل شيء اذا قال لشيء كن فيكون يا غوث لا نعمة ولا نعمة في الجنان بعد ظهوري
فيها ولا وحشة ولا حرقة في النار بعد خطابي لاهلها يا غوث انا اكرم من كل كريم وانا ارحم من كل رحيم يا غوث
نم عندي لا كنوم العوام تراني فقلت يا رب كيف انوم عندك قال بخمود الجسم عن اللذات وخمود النفس عن الشهوات
وخمود القلب عن الخطرات وخمود الروح عن الحسرات وفناء ذاتك في الذات يا غوث قل لاصحابك واحبابك
من اراد منكم صحبتي فعليه باختيار الفقر ثم فقر الفقر ثم الفقر عن الفقر فاذا تم فقرهم لا هم الا انا قال
يا غوث طوبى لك ان كنت رضيا عليّ ثم طوبى لك ان كنت غفور الذنب يا غوث جعلت في النفس طريق
الزاهدين وجعلت في القلب طريق العارفين وجعلت في الروح طريق الواقفين وجعلت نفسي محل الاحد
يا غوث قل لاصحابك اغتنموا دعوة الفقراء فانهم عندي وانا عندهم يا غوث انا ماوى كل شيء ومسكنه
ومنظره والي المصير يا غوث لا تنظر الى الجنة وما فيها تراني بلا واسطة ولا تنظر الى النار وما فيها تراني
بلا واسطة يا غوث اهل الجنة مشغولون بالجنة واهل النار مشغولون بالنار يا غوث اهل الجنة يستغيثون
عن النعيم كاهل النار يستغيثون عن الجحيم يا غوث من شغل بي انا كالصاحبه زانا يوم القيمة يا غوث اهل القرب
يستغيثون عن القرب كاهل البعد يستغيثون عن البعد يا غوث ان لي عبادا سوى الانبياء والمرسلين
لا يطلع على احوالهم احد من اهل الدنيا ولا احد من اهل الاخرة ولا احد من اهل الجنة ولا احد من اهل النار
ولا مالك ولا رضوان ولا خلقتهم للجنة والنار ولا للثواب والعقاب ولا للحور والغلمان فطوبى لمن
آمن بهم ان يعرفهم يا غوث انت منهم ومن علاماتهم اجسامهم محترقة على صلاتهم قلة الطعام ونفوسهم
محترقة عن الشهوات وقلوبهم محترقة عن الخطرات وارواحهم محترقة عن الخطاب وهم اصحاب البقاء المحترقون بنور
اللقاء يا غوث اذا جاء العطشان في يوم شديد الحر وانت صاحب الماء البارد وليس لك حاجة بالماء
فلو كنت تمنعه انت ابخل البخيلين فكيف امنعهم رحمتي وانا سجلت على نفسي باني ارحم الراحمين يا غوث

ما ابعد عنى عن المعاصى واهل وما قرب منى احد من الطاعات يا غوث لو قرب منى احد لكان اهل المعاصى لانهم اصحاب العجز والندم يا غوث العجز منبع الانوار والعجب منبع الظلمة يا غوث اهل المعاصى محجوبون بالطاعة وهل هم قوم اخرون ليس لهم عن المعاصى ولا هم الطاعات يا غوث بشر المذنبين بالفضل والكرم وبشر المعجبين بالعدل والنقم يا غوث اهل الطاعات يذكرون النعيم واهل العصيان يذكرون الرحيم يا غوث انا قريب الى العاصى بعد ما فرغ عن المعاصى وانا بعيد عن المطيع بعد ما فرغ عن الطاعات يا غوث خلقت العوام فلا يطيقون نور بهائى فجعلت بينى وبينهم حجاب الظلمة وخلقت الخواص فلم يطيقوا مجاورتى فجعلت الانوار بينى وبينهم حجابا يا غوث قل لاصحابك من اراد ان يصل الى فعليه الخروج من كل شئ سوائى يا غوث اخرج عن غيبة الدنيا تصل الى الاخرة واخرج عن غيبة الاخرة تصل الى يا غوث اخرج عن الاجسام والنفوس ثم اخرج عن القلب والروح ثم من الحكم والامر تصل الى فقلت يا رب اى صلوة اقرب لديك قال التى ليس فيها سوائى والمصلى غائب عنها ثم قلت اى صوم افضل عندك قال الصوم الذى ليس فيه سوائى والصائم غائب عنه ثم قلت اى عمل افضل عندك قال العمل الذى ليس فيه من الجنة والنار وصاحبه غائب عنه ثم قلت اى بكاء افضل عندك قال بكاء الضاحكين ثم قلت اى ضحك افضل عندك قال ضحك الباكين التائبين ثم قلت اى توبة افضل عندك قال توبة المعصومين ثم قلت اى عصمة افضل عندك قال عصمة التائبين يا غوث ليس لصاحب العلم سبيل عندى الا بعد انكاره لانه لو لم يترك العلم عنده صار شيطانا قال الغوث رايت الرب تعالى فسالته يا رب ما معنى العشق قال يا غوث العشق لى وفى قلبك عن سوائى يا غوث اذا عرفت ظاهر العشق فعليك بالفناء عن العشق لان العشق حجاب بين العاشقين والمعشوق يا غوث اذا اردت التوبة فعليك باخراج الذنب من النفس ثم باخراج خطراته من القلب تصل الى والا فانت من المستهزئين يا غوث اذا اردت ان تدخل حرمى لا تلتفت بالملك والملكوت ولا بالجبروت لان الملك شيطان العالم والملكوت شيطان العارف والجبروت شيطان الواقف فمن رضى بواحد منها فهو عندى من المطرودين يا غوث المجاهدة بحر من بحار المشاهدة وحيتانه الواقفون فمن اراد الدخول فى بحر المشاهدة فعليه المجاهدة لان المجاهدة بذر المشاهدة يا غوث من المجاهدة بى او بغيرى فله المشاهدة يا غوث ان احب العباد الى عبد الذى كان له الوالد والولد وقلبه فارغ منهما الوجهات الوالدين فاذا يكون له الحزن بموت الوالدين الى المعلومات الولد فاذا يكون له الحزن بموت الولد فاذا بلغ العبد بهذه المنزلة فهو عندى بلا والد ولا ولد ولم يكن له كفوا احد يا غوث من لم يفرح بفناء الوالد بحبى وفناء الولد بمودتى لم يجد لذة الروحانية والوحدانية يا غوث اذا اردت ان تنظر الى فى محل فاختر قلبا خاليا لى عاريا عن سوائى فقلت يا رب ما علم العلم قال علم العالم والجهل عن العلم يا غوث طوبى لعبد مال قلبه الى المجاهدة وويل لعبد مال قلبه الى الشهوات قال الغوث سالت الرب عن المعراج قال المعراج هو العروج عن كل ما سوائى كمال المعراج ما زاغ البصر وما طغى يا غوث لا معراج لمن لا صلوة له عندى يا غوث المحروم عن الصلوة هو محروم عن المعراج عندى لكل زمان واحد يعنى نفسى.

فمن

وبهار ما انت لا شك واحد تمت الرسالة الغوثية فى اليوم الخامس من جمادى الاخرة فى سنة احد وعشرين والف

الحمد لله لواليه والصلوة على نبيه وعلى آله وصحبه وبعد فهذه رسالة معمولة فى رد زعم الرافضة وتحقيق الحق فى قول اهل السنة والجماعة فى حق الخلفاء الاربعة ومعاوية رضى الله عنهم اجمعين قال الامام الاعظم والهمام المخترع فى الفقه الاكبر من مصنفاته افضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر الصديق ثم عمر بن الخطاب الفاروق ثم عثمان بن عفان ذو النورين ثم على بن ابى طالب رضوان الله تعالى عليهم اجمعين وقال الشارح والظاهر انه لو لم يكن لهم دليل على ذلك لما حكموا بذلك واما الدلائل المنقولة فى الكتب من الطرفين فمتعارضة ثم فى ترتيبهم للتفضيل اشارة الى ترتيبهم فى الامامة بناء على ان ذلك هو الاصل انتهى وذكر فى المصراط السوى قال ابو منصور البغدادى اصحابنا مجمعون على ان افضلهم الخلفاء الاربعة على الترتيب المذكور ثم تمام العشرة ثم اهل البدر ثم اهل احد ثم اهل بيعة الرضوان قال ومن شرع فى اثبات الافضلية من غير طريق الاجماع توغل فى بحر لجة وبصير ماله الى التعصب المهلك انتهى اقول لعل اثبات الافضلية على الترتيب المذكور بسوء مقال وفسحة مجال الوجوه اخرى منها ذكر اسمائهم فى كثير من الاحاديث ووقوعهم فى امور عديدة على ذلك الترتيب فمنه قوله عليه السلام ابو بكر فى الجنة وعمر فى الجنة وعثمان فى الجنة وعلى فى الجنة الحديث ومنه ما روى عن محمد بن الحنفية رضى الله عنه قال قلت لابى اى الناس خير بعد النبى صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر قلت ثم من قال عمر وخشيت ان يقول عثمان قلت ثم انت قال ما انا الا رجل من المسلمين رواه البخارى ومنها ما روى عن ابن عمر قال كنا فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم لا نعدل بابى بكر احدا ثم عمر ثم عثمان ثم نترك اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم لا نفاضل بينهم وفى الاحاديث الصحاح على هذا النمط كثير فى المصابيح وغيره ومن الوجوه الدالة على الترتيب المذكور فى الافضلية كون ابى بكر وعمر رضى الله عنهما صهرى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعثمان وعلى رضى الله عنهما ختنيه والظهر ارجح اخر اما من الختن شرعا وعقلا وعادة ومن هذا الاحترام والاحتشام قبر ابيه جنبيه عليه السلام وان دل عليه حديث الحائط عن ابى موسى الاشعرى رضى الله عنه خليفة عثمان من جنبين على ما لا يخفى على احد وهو دليل الافضلية على على رضى الله عنهما وكذلك اصحاب الحديث رتبوا كتبهم فى فضائلهم على هذا الترتيب وهو علامة اعتقاد السلف هذا الترتيب وعن ترتيبهم لامامتهم على ذلك كما اشير وتدل عليه قوله عليه السلام الخلافة بعدى ثلثون سنة وقد تمت بعلى رضى الله عنه وفيه معجزة ظاهرة واشارة حكمية الهية الى ان ترتيب احكام الاسلام وتقويته كان من ترتب اعلى ترتيب خلافتهم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى الله عنهم وقد وقع كما اخبر والحمد لله على نعمه تعالى وكذلك يدل على افضليتهم على هذا الترتيب جهة بذل مهجهم واموالهم وغيرهم وسائر انواع صنائعهم فى سبيل الله وهذا الامر لا يخفى على من تتبع من تفاسير القرآن ونقل من سيرهم مع النبى صلى الله عليه وسلم ومعاملتهم به وفيه تفصيل لا يحاط بالتحرير والتقرير

ومنها

ثم قال له اغرب بالامس اتك الان طالق فقال طلقت امرأته فلما يقال نعم لان طلق امرأته لا لان فى المسئلة الاولى بطلت فائدة ليست امر الثانى الا طالق اما المسئلة الثانية يصيب فائدة امرأتى غيب طالق فان بمجازه اذا تم الفعل نقض الكلام فله الكلام صحة الفعل

بل يعنيهم هذا الزوق مرض عرض الى الطايف التفاسير وعن ابليائه خاذيت وهذا الزوق مورث لمن العداوة
الالهية من روحانية النبي عليه الصلوة والسلام نجينا الله وجميع المخلصين وكذلك الحال في معاوية رضي
الله عنه لا يجوز الاطالة في حقه بل كف اللسان عن الطعن فيه واجب على كل مسلم بدلالة الوقايع
والاحاديث الشريفة والاثار واجماع الايمة الاربعة وغيرهم وبدلالة سير السلف اما الوقايع فقوله تعالى
كنتم خير امة الاية وغيرها فان معاوية رضي الله عنه داخل في ذلك العموم بالضرورة واما الاحاديث فالدالة
على العموم لا يحصى واما خاصة فقد ذكر في المصابيح وغيره عن عبد الرحمن بن ابي عميرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال لمعاوية اللهم اجعله هاديا مهديا واهد به فلو لم يكن هاديا مهديا يلزم بطلان دعاء
النبي عليه السلام فثبت هذا بل نسبته الى الضلال ضلال والبغض فيه طغيان واما الاثار فمنها قول علي
ما في شرح المقاصد اخواننا بغوا علينا وليسوا كفارا ولا فسقة ولا ظلمة لما لهم من التاويل واما
الاجماع فظاهر في طريقة العلماء وسمتهم وعلى ملحق المحاكمة من الجانبين في شرح المقاصد فذكر في
شرح العقايد وبالجملة لم ينقل عن السلف المجتهدين والعلماء الصالحين جواز اللعن على معاوية
رضي الله عنه انتهى فلو كان له مبغض من الايمة الاربعة البتة في نحل من المحال في كتاب من الكتب
بل صرحوا بعلو شانه وكونه قال امير المؤمنين وذو السابقة وكاتب الوحي وصاحب الفتوح الكثيرة وعامل
الفاروق وذي النورين وكونه واصحاب الايمة الذين نقل عنهم القران باحرف السبع ونهوا بالكف عنه
في البزازية وغيره وفي ذلك امارة الاجماع على حسن حاله واما سير السلف فلا تستفاد الا من التفاسير
والاحاديث والتواريخ الصحيحة من تعارض بها ذلك في هذا المبحث الحمد لله ومن جملتها قبولهم
عنه الاحاديث وتخريج روايته ما ثبت وبلغه فصدقوه وشرط قبول الرواية وكونه ناجية العقل والضبط
والعدالة والاقرار بالله ومن اصر على صغيرة او ارتكب كبيرة لا يكون عادلا فهو رضي الله عنه من عدول
السلف وصالحيهم وذكر الشيخ الاكبر في الفتوحات في ذكر اسماء الرجال ان خلفاء الظاهر والباطن
ثمانية خلفاء الراشدين والحسن ومعاوية وعمر بن عبد العزيز والمتوكل رضي الله عنهم وذكر في الشفاء
من شتم احدا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ابا بكر او عمر او عثمان او معاوية او عمرو بن العاص فان
قال كانوا على ضلال او كفر قتل وان شتمهم بغير هذا من مشاتمة الناس نكل نكالا شديدا انتهى
فاذكر الى هنا من طريقة اهل السنة والجماعة في حقهم رضوان الله تعالى عليهم اجمعين لئلا تشهد
المسلمين على ما كنت عليه معهم ومن كثر سواد قوم فهو منهم والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم
وذكر في شرح الفقه الاكبر واما الروافض ولا سيما الغلاة منهم فان لهم مبالغات في بغض البعض
من الصحابة والطعن فيهم بناء على حكايات وافتراءات لم تكن في القرآن والكتاب والثالث فاياك والاصغاء
اليها فانها تضل الاحداث وتحير الاوساط وان كانت لا تؤثر فيمن له استقامة على سوي الصراط
فان قيل تزعمون ان الوقيعة فيهم بالطعن والتفسيق بدعة وضلال وخروج عن مذهب اهل
الحق وهم كانوا يتقاتلون بالسنان ويتقاولون باللسان بما يكره وذلك وقيعة قلنا معاذ لهم

ومحاسنهم

ومحاسنهم كانت بمجرد نسبة الى الخطا في الاجتهاد وتوقف على قلة التامل وقصد الى الرجوع الى الحق
ومقاتلتهم كانت لارتفاع التباين والعود الى الالفة والاجتماع بعد ما لم يكن طريق سواه وبالجملة
فلم يقصدوا الا الحق والصلاح في الدين واما القوم فلا معنى لبسط اللسان منهم الا التهاون
بنقلة الدين الباذلين انفسهم واموالهم في نصرة المكرمين بصحبة خير البشر ومحبته انتهى تمت الرسالة

حديث الاربعين في الاخبار القدسية

الحمد لله الذي اوحى عبده ما الهم • وعلمه بالقلم • ما لم يكن يعلم فصار معدن العلوم والحكم • ومخزن الفهم
والهم • الناطق بجوامع الكلم مفيضا بالقول الاقوام • من بحر وجد الاقدام • فصلى الله على
حبيبه الاعلم • بافضل الصلوة والسلام الاكرم • وعلى اله وصحبه • نجوم الامم ومصابيح الظلم
ما سطر القلم بالخط والرقم اما بعد لما تتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم من حفظ على امتي
اربعين حديثا كنت له شفيعا يوم القيمة شرعت بتوفيق الله تعالى ان اجمع اربعين حديثا من الاحاديث
القدسية والاخبار الالهية من الصحاح والحسان مستعينا بالمستعان وعليه التكلان انه الموفق
الجواد المنان الفياض الحنان الديان الحديث الاول عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى عز وجل انا عند ظن عبدي بي وانا معه اذا ذكرني فان
ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملاء ذكرته في ملاء خير متفق عليه الحديث الثاني
عن ابي ذر رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل من جاء بالحسنة فله عشر
امثالها وازيد ومن جاء بالسيئة فجزاء سيئة مثلها او اغفر ومن تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعا
ومن تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا ومن اتاني يمشي اتيته هرولة ومن لقيني بقراب الارض
خطيئة لا يشرك بي شيئا لقيته بمثلها مغفرة رواه مسلم الحديث الثالث عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم فيما يحكي عن الله عز وجل قال اذنب عبدي ذنبا فعلم ان له ربا يغفر الذنوب ويأخذ
بالذنب ثم عاد فاذنب فقال اي رب اغفر ذنبي فقال تبارك وتعالى عبدي اذنب ذنبا فعلم ان له
ربا يغفر الذنب ويأخذ بالذنب قد غفرت لعبدي فليفعل ما شاء متفق عليه الرابع عن عبد الله
ابن عمرو بن العاص رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم تلا قول الله عز وجل في ابراهيم عليه السلام رب
انهن اضللن كثيرا من الناس فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم وقال عيسى عليه السلام
ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم فرفع يديه وقال اللهم امتي
امتي وبكى فقال الله عز وجل يا جبريل اذهب الى محمد وربك اعلم فسله ما يبكيك فاتاه جبريل
فاخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال وهو اعلم فقال الله تعالى يا جبريل اذهب الى محمد فقل
انا سنرضيك في امتك ولا نسوءك رواه مسلم الخامس عن انس رضي الله عنه قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل يا ابن ادم انك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك
ولا ابالي يا ابن ادم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك يا ابن ادم انك

لو لقيتني بقراب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا لاتيتك بقرابها مغفرة رواه الترمذي حسن السادس
عن ابي هريرة رضه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل من عادى لي وليا فقد اذنته بالحرب وما تقرب
الي عبدي بشيء احب الي مما افترضته عليه وما يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احببته
كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وان سالني لاعطينه
ولئن استعاذني لاعيذنه رواه البخاري السابع عن ابي سعيد رضه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول الرب تبارك وتعالى من شغله القران عن ذكري ومسئلتي اعطيته افضل ما اعطي السائلين وفضل
كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه رواه الترمذي حديث حسن الثامن عن ابي هريرة رضه
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل الكبرياء ردائي والعظمة ازاري فمن نازعني واحدا
منهما ادخلته النار من صحاح المصابيح التاسع عن ابي هريرة رضه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
الله عز وجل يؤذيني ابن ادم يسب الدهر وانا الدهر اقلب الليل والنهار من صحاح المصابيح الحديث
العاشر عن ابي هريرة رضه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل اذا احب العبد لقائي
احببت لقاءه واذا كره لقائي كرهت لقاءه متفق عليه الحادي عشر عن انس رضي الله عنه قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل اذا ابتليت عبدي بحبيبتيه ثم صبر عوضته منهما الجنة رواه
البخاري الثاني عشر عن ابي هريرة رضه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل اعددت
لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر رواه مسلم الثالث عشر
عن ابي ذر رضه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل اني حرمت الظلم على نفسي وعلى عبادي
الا فلا تظالموا رواه مسلم الرابع عشر عن ابي هريرة رضه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله
عز وجل انا اغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملا اشرك فيه معي غيري تركته وشركه متفق عليه الخامس
عشر عن ابي امامة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل ان اغبط اوليائي
عندي لمؤمن خفيف الحاذ ذو حظ من صلاة احسن عبادة ربه واطاعه في السر والعلانية وكان
غامضا لا يشار اليه بالاصابع وكان رزقه كفافا فصبر على ذلك ثم نقر بيده ثم قال عجلت منيته وقلت
بواكيه وقل تراثه خرجه الشيخ الاكبر في كتاب الاحاديث الالهية السادس عشر عن ابي هريرة رضه
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل اذا ذكرني واذا نسيني كفرني خرجه الشيخ
في الكتاب المذكور السابع عشر عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال
ربكم عز وجل لا اجمع على عبدي خوفين ولا اجمع له امنين ان خافني في الدنيا امنته في الاخرة
وان امنني في الدنيا لم يأمن في الاخرة خرجه الشيخ في الكتاب المذكور الثامن عشر عن ابي هريرة
رضه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل يوم القيمة اين المتحابون بجلالي
اليوم اظلهم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي خرجه الشيخ في الكتاب المذكور التاسع عشر عن جابر
بن عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عليه السلام عن الله عز وجل

انه قال

انه قال ان هذا دين ارتضيته لنفسي لن يصلحه الا السخاء وحسن الخلق فاكرموه بهما ما صحبتموه
خرجه الشيخ في الكتاب المذكور الحديث العشرون عن ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اوحى الله عز وجل الى موسى انك لن تتقرب الي بشيء احب الي من الرضا بقضائي
ولم تعمل عملا احبط لحسناتك من البطر يا موسى لا تتضرع الى اهل الدنيا فاسخط
عليك ولا تبخس دينك لدنياهم فاغلق عليك ابواب رحمتي يا موسى قل للمذنبين النادمين ابشروا
وقل للمؤمنين المخبتين اخبتوا واحسنوا خرجه الشيخ في الكتاب المذكور الحادي والعشرون عن علي
رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل من رجا غيري لم يعرفني ومن لم يعرفني لم
يعبدني فقد استوجب سخطي ومن خاف غيري حلت به نقمتي خرجه الشيخ فيه الثاني والعشرون عن حذيفة
رضه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاخلاص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت جبريل
عن الاخلاص قال سألت رب العزة عن الاخلاص ما هو قال عز وجل الاخلاص سر من سري استودعته
قلب من احببت من عبادي خرجه الشيخ فيه الثالث والعشرون عن معاذ بن جبل رضه قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول الله عز وجل المتحابون في جلالي لهم منابر من نور يغبطهم النبيون والشهداء خرجه الشيخ فيه الرابع
والعشرون عن ابي هريرة رضه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقول يا ابن ادم تفرغ لعبادتي
املأ صدرك غنى واسد فقرك والا تفعل ملأت يديك شغلا ولم اسد فقرك خرجه الشيخ فيه
الخامس والعشرون عن معاذ رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تبارك وتعالى وجبت
محبتي للمتحابين في والمتباذلين في والمتزاورين في خرجه الشيخ فيه السادس والعشرون عن ابي سعيد
الخدري رضه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال موسى عليه السلام يا رب علمني شيئا اذكرك
به وادعوك به قال يا موسى قل لا اله الا الله قال موسى يا رب كل عبادك يقولون هذا قال قل
لا اله الا الله قال لا اله الا انت انما اريد شيئا تخصني به قال يا موسى لو ان السموات السبع
وعامرهن غيري والارضين السبع في كفة ولا اله الا الله في كفة مالت بهن لا اله الا الله
خرجه الشيخ فيه السابع والعشرون عن ابن مسعود رضه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
الله عز وجل للدنيا يا دنيا اخدمي من خدمني واتعبي من خدمك خرجه الشيخ فيه الثامن والعشرون عن انس
رضه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء يوم القيمة بصحف مختمة فتنصب بين يدي الله تعالى فيقول
عز وجل للملائكة القوا هذا واقبلوا هذا فيقول الملائكة وعزتك ما رأينا الا خيرا فيقول تعالى
وهو اعلم ان هذا كان لغيري ولا اقبل اليوم من الاعمال الا ما ابتغي به وجهي خرجه الشيخ فيه التاسع
والعشرون عن ابي هريرة رضه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة لا ترد دعوتهم الصائم حين يفطر
والامام العادل ودعوة المظلوم يرفعها الله فوق الغمام وتفتح لها ابواب السماء ويقول
الرب سبحانه وتعالى وعزتي لانصرنك ولو بعد حين خرجه الشيخ فيه الحديث الثلثون قال الله تعالى
عز وجل لنبيه وخليله عليه السلام ما هذا الوجل الشديد فقال ابراهيم يا رب كيف لا اوجل و

اكون على حجة وآدم انجبه كما خلقته في التراب مثلي وخلقته بيدي ونفخت فيه من روحي فامرت الملائكة بالسجود
له فبمعصية واحدة اخرجته من جواري فاوحى الله اليه يا ابراهيم اما علمت ان معصية الحبيب على الحبيب
شديد رواه الشيخ الاكبر في درجات التائبين للهروي موقوفا **والثاني والثلثون** قال الله تعالى
يا داود حذر بني اسرائيل اكل الشهوات فان القلوب المعلقة بالشهوات عقولها محجوبة عني رواه
الشيخ موقوفا في درجات التائبين **والثالث والثلثون** قال الله تعالى كذب من ادعى محبتي واذا نام عني اليس
كل محب يطلب الخلوة بحبيبه انا ذا مطلع على احبائي وقد مثلوني بين اعينهم وخاطبوني على المشاهدة
وكلموني بحضوري غدا اقر اعينهم في جناتي رواه الشيخ موقوفا في الكتاب المذكور **والرابع والثلثون**
قال الله تعالى عز وجل يا ابن آدم ان رضيت بما قسمت لك اريحت قلبك وبدنك وانت محمود وان لم ترض
بما قسمت لك سلطت عليك الدنيا حتى تركض فيها ركض الوحش في البرية وعزتي وجلالي لا تنال
منها الا ما قدرت لك وانت مذموم رواه الشيخ موقوفا على كعب الاحبار **والخامس والثلثون** قال الله عز
وجل يا ابن آدم اني وحقي لك محب فبحقي عليك كن لي محبا رواه الشيخ موقوفا على كعب الاحبار **والسادس
والثلثون** قال الله عز وجل يخاطب اهل الجنة انتم المؤمنون وانا المؤمن فانا الله المؤمن المهيمن شققت
اسماءكم من اسمائي لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون انتم اوليائي وجيراني واحبائي واصفيائي وخاصتي
واهل محبتي وخيرة اهلي رواه الشيخ موقوفا **والسابع والثلثون** قال الله يخاطب اهل الجنة سلام عليكم يا معشر
عبادي المسلمين انتم المسلمون وانا السلام ودار دار السلام وسيفاريكم وجهي كما سمعتم كلامي
رواه الشيخ موقوفا في حديث النعاس **الثامن والثلثون** قال الله تعالى اذا اخفت عبدي ولم يتوضأ
فقد جفاني واذا توضأ ولم يصل فقد جفاني واذا صلى ولم يدعني فقد جفاني واذا دعاني ولم
اجبه فقد جفوته ولست برب جاف ولست برب جاف ولست جاف رواه الشيخ موقوفا على عبد الله
التاسع والثلثون قال الله تعالى عز وجل يا اخا المرسلين ويا اخا المنذرين يعني سيدنا احمد عليه السلام
وصية يبلغها البلغاء ربه ان لا تدخلوا بيتا من بيوتي الا بقلوب سليم والسنة صادقة وايد نقية
وفروج طاهرة ولا تدخلوا بيتا من بيوتي ولاحد من عبادي عند احد منكم ظلامة فاني العن كل
صلوة العبد ما دام قائما بين يدي يصلي حتى يرد تلك الظلامة الى اهلها فاذا فعل ذلك فاكون سمعه الذي
يسمع به واكون بصره الذي يبصر به ويكون من اوليائي واصفيائي ويكون جاري مع النبيين
والصديقين والشهداء في الجنة رواه الشيخ في درجات التائبين للهروي **التاسع والثلثون** قال الله تعالى
لموسى عليه السلام اني اعلمك خمس كلمات وهن عماد الدين ما لم تعلم ان قد زال ملكي فلا تترك طاعتي
وما لم تعلم ان خزائني قد نفدت فلا تهتم برزقك وما لم تعلم ان عدوك قد مات فلا تأمن فاجتنبه ولا
تترك محاربته وما لم تعلم اني قد غفرت لك فلا تعب المذنبين وما لم تدخل جنتي فلا تأمن مكري
رواه الشيخ الاكبر في كتاب احاديث الالهية موقوفا على وهب بن منبه **الحديث الاربعون** عن ابي ذر رضي الله
عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يروي عن الله تبارك وتعالى انه عز وجل قال يا عبادي اني

حرمت

حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا يا عبادي كلكم ضال الا من هديته فاستهدوني
اهدكم يا عبادي كلكم جائع الا من اطعمته فاستطعموني اطعمكم يا عبادي كلكم عار الا من كسوته
فاستكسوني اكسكم يا عبادي انكم تخطئون بالليل والنهار وانا اغفر الذنوب جميعا فاستغفروني
اغفر لكم يا عبادي انكم لن تبلغوا ضري فتضروني ولن تبلغوا نفعي فتنفعوني يا عبادي لو ان
اولكم واخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا يا عبادي
لو ان اولكم واخركم وانسكم وجنكم كانوا على افجر قلب رجل واحد ما نقص ذلك من ملكي شيئا يا
عبادي لو ان اولكم واخركم وانسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فاعطيت كل
انسان مسألته ما نقص ذلك مما عندي الا كما ينقص المخيط اذا ادخل البحر يا عبادي انما هي اعمالكم
احصيها لكم ثم اوفيكم اياها فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه رواه مسلم
رحمة الله عليه والحمد لله اولا واخرا والصلوة على رسول الله ظاهرا وباطنا تمت الرسالة الشريفة

الفصوص

الف هذه الرسالة الشيخ بالي الصوفيوي مجيبا للمولى الشهير محيي زاده للمشكلات

اعلم ان نظم فصوص الحكم وترتيبها بحيث كان بعض كلام شارحا للبعض ومبينا لما هو المراد منه وهو كثير
في كلام الله تعالى وكلام الرسول عليه السلام وكلام البلغاء فان من الكلام ما لا يتم المراد الا بكلام
آخر وقد جهل بعض هذا الترتيب لعدم احاطته بجميع ما في كتاب الفصوص مع انه لا حظ له في هذا
الفن فنظر الى نصف الكلام واشكل عليه ما لا اشكال فيه عند اهل العلم فاخرج بعض ما اشكل عليه
من مسائله والف رسالة وكفر فيها صاحب الفصوص وما كفر الا ابن اخت خالته نعوذ بالله من حكمنا
بالكفر على ما هو اعلم منا من كل الوجوه واني فكتبت ايضا الحل مشكلاته فاول ما اشكل عليه قوله انما
سمي آدم انسانا فانه للحق بمنزلة انسان العين من العين الذي به يكون النظر وهو المعبر عنه بالبصر اعترض
عليه بان هذا الكلام يقتضي ان آدم جزء من كلامه هذا مع انه لا يقتضي الجزئية من قوله بكلام صاحب
الفصوص بعد الانسان كثيرا الاجزاء لا احدى العينين والحق احدى العينين ممتنع على الاجزاء في
التأليف ثم قال دفعا عن ضعفه تقوية له والكلمة الثانية توافق ذلك وهو قوله ان الحق المنزه
هو الخلق المشبه اقول والاولى ان يقال ان الكلام الثاني في مكانه والكلمة الثانية الا انه ذكر الجزء
واراد الكل لذلك قال وهو لم يعلم وجهه وارتكاب المجاز مع صحة المعنى على الحقيقة لا يكون عند
البلغاء الا لنكتة لطيفة من علم البلاغة ولا يوجد في هذا المقام اعتبار لطيف يقتضي العدول عن الكلام
عن الاصل كما يشهد عليه الوجدان فاجراء الكلام على ذلك التقدير على الاصل من كمال البلاغة وكان هذا
القول منه غلطا لزوال عقله بسبب غضبه على اهل الله ولم يعلم من جهة ما تكلم كما يدل عليه اقواله
في رسالته الكفرية وقوله بعد ذلك وليت شعري كيف يوافق ذلك فان مقتضى الكلام الاول
على زعمه ان يكون الانسان جزءا من الحق ومقتضى الكلام الثاني ان يكون الانسان عين الحق فلا يكون
فلا يكون جزء من الحق لاستحالة ان يكون الشيء جزءا لنفسه ولا يشعر المعترض ان الكلام الثاني جواب

ثم اعتراضه على الكلام الا ولم يعرف شيئا يدل على معنى كون الانسان عين الحق ومما اشتبه عليه قوله والامر
خالق المخلوق والامر المخلوق خالق الخالق كل ذلك من عين واحدة وغير ذلك من الكلام مما يدل على عينية
الحق مع العالم ومما يدل على اتصاف الحق بصفات المحدثات اورده في رسالة الكفرية اذ لا يستحق ان
تسمى هذه الرسالة الا بهذا الاسم وكفره بذلك لزعمه ان هذه الكلمات تخالف الاعتقاد الشرعي مدفوع
بقوله ينسب الى الانسان ما ينسب الى الحق من كل شيء من اسم وصفة ما عدا الوجوب الذاتي فان ذلك
لا يصح في المحادث وان كان واجب الوجوب ولكن وجوبه بالغير لا لنفسه وبقوله وان وصفنا وصف
نفسه من كل الوجوه فلا بد من فارق وليس الا افتقارنا اليه في الوجود وتوقف وجودنا عليه لامكاننا
وغناه مثل ما افتقرنا اليه وبقوله فالعالم بين كثيف ولطيف وهو عين الحجاب على نفسه فلا يدرك الحق
ادراكه فلا يزال الحق في حجاب لا يرفع مع علمه بانه متميز عن موجده بافتقاره لكن لا حظ له في وجوب
الوجود الذاتي الذي للحق فلا يدركه ابدا فلا يزال الحق من هذه الحقيقة غير معلوم علم ذوق وشهود
لانه لا قدم للحادث في ذلك وبقوله في موضع آخر لا يجتمع الممكن لذاته مع الواجب الوجوب لذاته
لاستحالة اجتماع امكان الذاتي مع الوجوب الذاتي وبقوله ونحن نمتاز عنه بالامكان والافتقار
وهو يمتاز عنا بالوجوب والاستغناء وغير ذلك كثير في كلامه وغيره من الصوفية وهذا العقد يكفي في
دفع الشبهة لاهل الانصاف فظهر ان الانسان يتحد بالحق في بعض الصفات ويمتاز عنه في بعضها وما
في كلام اهل الله على العينية والاتحاد ليس المراد به الا هذا المعنى ومن قوله فالعلي لنفسه هو الذي
يكون له الكمال الذي يستغرق به جميع الامور الوجودية والنسب العدمية الى ان قال وكل ما يتصف
المخلوقات من حسن وقبح ومدح وذم انما يتصف به عندهم عين الخالق مدفوع بقوله والله غني عن العالمين
وبقوله وذات الحق منزه بجميع صفاته وافعاله عن النقائص الامكانية وبقوله ان الحق لا يتصف
بصفات المحدثات بل يتصف بالصفات التي تكون منشاء لخلق صفات المحدثات تعالى عن كل ما يحجبه
مذهب اهل الشرع من انهم قالوا ان الشر والخير صادر من الحق باختياره وقالوا ان الله خالق افعال
العباد ومنه قوله في حق قوم نوح بانهم حصلوا في عين القرب فزال البعد فزال مسمى جهنم
بنعيم القرب من جهة الاستحقاق الى ان قوله وزال مسمى جهنم معناه من حيث انه بعد لا من حيث انه عذاب
فان المخلدين عند المحققين من اهل الله يتنعمون بنعيم القرب ويعذبون ابدا بنار شقاوتهم
الذاتية لجواز اجتماع نوع من العذاب بنوع من النعيم عندهم كما ان بعض المقربين من اهل الغناء
يتنعمون بنعيم القرب مع انهم يتألمون كما يجب عليه الكلام وغيره ولكن هذا النعيم نعيم غير معتبر
لذلك لا يتعارض عن الشرع بحكم نفيا واثباتا بل نفى النعيم مطلقا في حقهم وانما اثبت اهل
الله الخيار العموم رحمه الله باخبث الاشياء ولانهم عند الله ولا اكل ولا شرب ولا تمتع من
نساء بجماعهم محجوبون مستحقون مخلدون ابدا في نار جهنم وهو عين العذاب وهذا النعيم
حاصل لهم من الكشاف معنى قوله تعالى ونحن اقرب اليه وقوله والله معكم وهذا العقد القليل

البعض

الغير المعتبر من النعيم ضيافة الله لهم فانهم وان كانوا اشقياء لكنهم اليسوا عباد الله فلا يجوز منع ضيافة الله
بعباده بكليتها كما قال الرسول عليه السلام اكرموا الضيف ولو كان كافرا والاكرام ايصال النعم حسن
المعاشرة معهم والشرع وضع على الحقيقة فدل ذلك الحديث على ان الاكرام بحسب حالهم واقع عند الله وما الكرم
الله وانعم عليهم الا بهذا المقدار من النعيم فقط لا غير مع ان زيادة الانعام بالغا ما بلغ حسن عند الله
فظهر انه لا وجه لسوء الظن في حق الشيخ وغيره من اهل الله في اظهار مثل هذا المعنى ومن قوله وان اليدين
والكرسي كالاعضاء في الصورة المحسوسة وهو تمثيل وتفهيم بان للحق بين يديه الصفات المتكثرة
لله تعالى كالحيوان والعلم والقدرة وغير ذلك مجتمعة في ذاته تعالى لا اعضاء منفصلة عنه ومنه قوله
فقبضه الله طاهرا مطهرا اعترض بان هذا يقتضي ان يكون فرعون مؤمنا موحدا كسائر المسلمين
مدفوع بقوله بعد هذا ما ورد به ظاهر القرآن ثم انا نقول والامر فيه الى الله ولو كان عنده دليل قطعيا
على صحة ايمان فرعون وعقوبته عند الله لما توقف في آخر كلامه بل يحكم على صحة ايمانه والاعتبار في الكلام
للاخر الاول كما بين في علم الاصول على انه قال في الفتوحات المكية فرعون وغيره من اهل النار
ونصحته في شرحنا الفصوص بحكم تحقيقاته تفصيلا لمعنى الكلمات التي اوردها صاحب الفتوى في رسالته
فمن نظر فيه ينحل جميع مشكلاته قال صاحب الرسالة باسناده الى مشايخ الكبار وقالوا ان العارف
من يرى الحق في كل شيء بل يراه عين كل شيء وهم قالوا كذلك واما قوله بعد ولهذا يجعلون فرعون
من كبار المحققين فافتراء منهم عليهم لانهم ما جعلوا فرعون كذلك كيف فان العارف المحقق عندهم
هو الذي لا يرفع رأسه عن مقام العبودية ولا يظهر بدعوى الربوبية قولا وفعلا وتراه لهذا
قالوا ان المنصور لم يصل الى درجة المحققين في المعرفة لانه لذلك ادعى الربوبية وكذلك قوله كما
قال في هذا الكتاب لي قرأ على الشيخ اذ ليس في هذا الكتاب ولا في غيره من كتبه ان فرعون من كبار المحققين
مع انه قد صرح في هذا الكتاب ان فرعون على تقدير ايمانه يدخل النار البتة لاستيفاء حقوق الناس
بلا كلفة النص وقد صرح ان كبار المحققين هم الذين يدخلون الجنة بلا حساب ولا عذاب لتحققهم
بقول الرسول عليه السلام موتوا قبل ان تموتوا وحاسبوا قبل ان تحاسبوا وحاشرها قبل ان
تحاشروا وقد سبقت امور الآخرة في حقهم في الدنيا فما فوتت انفسهم شيئا حتى يؤاخذوا به
ولا يكون احد من كبار المحققين عنده الا من عمل بالشرع وخرق الحجب الظلمانية بالرياضات والمجاهدات
فظهر ان قوله في حق الشيخ وغيره لظلم عظيم فانهم لو تركوا عبادتهم لجهلوا من الحق بعده ما تركوا
من هواه انهم زعموا ان التقرب الى الله والعلم به لا يكون الا بعبادة هذه الاصنام لذلك قالوا
ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله فلبس في شانهم عرفان في التقرب الا في غير هذه الطريقة حق
كلمة العذاب عليهم فلم يقبلوا دعوة النبي عليه السلام البتة صدا عن الجهل من الحق على زعمهم عليها الا انهم
مؤمنون ومكرمون عند الله فقوله فمن قال بهذا فهو اكفر من اليهود والنصارى بل هو اكفر من الاصنام
هذا كلامه واعلم ان كلمات اهل الله في بيان الحقائق القرآنية والاسرار الربانية بعضها محكمات

النصارى

وبعضها متشابهات من عاداتهم وطريقتهم الحكمية يعلمها من علم قبلهم ومن لم يكن في رتبة العلم ما بلغه من العلما
من اهل الانصاف يعلمون مقاصدهم من محكمات اقوالهم ويظنون حسن الظن في حقهم ويأولون متشابهاتهم ان كانوا
عالمين بعلم التاويل والا يفوضون الامر في امثال ذلك الى الله واما الذين لا انصاف لهم فيتبعون ما تشابه
فيظنون السوء في حقهم نعوذ بالله من سوء الظن فاذا علمت هذا فاعلم ان اعتراضاته على اقوال الشيخ لا
الا على اعتراضاته الباطلة لا على اظهار الحق والصواب ولا يليق مقام الفتوى من كان من صنعته الفتوى
من كرامة الانسان ولذلك خذله الله بالولوغ في هذا المقام الا على الاشرف وعلى تقدير ثبوت صفات المحل
للحق تعالى اسمع من لسان الفقير ما فتح الله له في هذا المقام قال الشيخ في كلمة النوحية فلا تنح تشبيه من تنزيه
ولا تنزيه غير تشبيه وقال في موضع آخر والعارف التام المحقق من جمع في معرفته بين التنزيه والتشبيه
في ان واحد تم كلامه فاقول معنى التنزيه والتشبيه عندهم عين معنى النفي والاثبات في كلمة التوحيد عند
اهل الشرع الا ترى كيف يعم النفي بحسب المفهوم وجوب الواجب والممكن في كلمة التوحيد ولذلك
لو توقف القائل في النفي زمانا لا عند بكفر فوجب بالشرع ذلك النفي المحال على الله بمقارنة
الاثبات ولا وجه لهذا النفي في الشرع ولا في نفس الامر الا بمقارنة الاثبات لذلك تسمى كلمة التوحيد كلاما واحدا
وان كانت تفيد فائدة الكلام اذ الكلام يقتضي وجود الاجزاء قبل التأليف فكما لا يصح النفي عن الاثبات بل
ولا الاثبات عن النفي لذلك لا يصح التشبيه عن التنزيه والتنزيه عن التشبيه وكما يكفر عند الشرع قائل
النفي بدون الاثبات في حق الحق كذلك يكفر عند اهل الله قائل التشبيه بدون التنزيه في حق الحق
فصورة التشبيه على الله معنى صورة النفي على الاثبات بحيث يكون كل واحد منهما في ان واحد فمن فصل
بينهما بشيء آخر فلا ابعد عند اهل العقل المنور بنور القدس اثبات التشبيه على الله الى التنزيه من سلب
الوجود الى الاثبات لان كلمة التنزيه والتشبيه لا يخرج عن اثبات الوجود بخلاف كلمة النفي والاثبات فظهر
انه انما يلزم الكفر لو لم يصل التشبيه بالتنزيه فهم يشبهون وينزهون في ان واحد وهو كمال
التوحيد فلا مخالفة بين الطائفتين في الحقيقة عند اهل الانصاف ولهم اسئلة غريبة ما سطرها
احد من قبلي لانهم جهلوا عنها ولكنهم علموا ولم يبينوا مثل ما بينته لاختصاص ظهورها في هذا
الزمان بل اكثر ما اوردته في شرحي الفصوص الحكم من هذا القبيل ثم قال في اخر الرسالة
وقد صنف على الفصوص جماعة من العلما منهم الشيخ صدر الدين شيخ المحدثين وامام الشافعية والقاسمي الكاتب
آه ومن يجيء لا نعلل احدا في ادراك كلام اهل الله تعالى على ما كان عليه وسنذا على حقيقة ما قلناه الامام
الفخر الرازي والقاضي البيضاوي ومولانا العارفي ومولانا الرومي وابن الخطيب وابن ابي الفضل وعلي
وابن كمال باشا خصوصا في زماننا قطب الشريعة والطريقة المشهور بابن بهاء الدين وغيرهم من فحول
علماء الزمان فانهم افتوا على صحة عقيدة الشيخ الرومي وكمال عرفانه في فنون في العلم وغيرهم من
المفتيين الذين كانوا تحت سلطنة آل عثمان من ابتداء ظهور دولتهم الى السلطان سليمان خان فانا
لم نسمع منهم التكفير في حق الشيخ الرومي وان لم نسمع الفتوى منهم على صحة عقيدته فقد ظلم صاحب

الرسالة

الرسالة نفسه بوجهين فنزل عن درجة الفتوى في المعنى فوقع في الصورة وهو
لا يشعر الاول تكفير الموتى وهو غير مرضي في الشرع لعدم فائدة هذا التكفير لاستحالة
اجراء احكام الكفر على الموتى اذا الفتوى لا يكون له لا لاجراء احكام الشرع فيكون
الفتوى بالتكفير في حق مثل هذه الموتى ضايعا لغوا فعلا وعبثا يحتمل ان يواخذ
به صاحبه او احتمل ان يكون للموتى حقا ثابتا في ذمته لكونه سبا محضا في حق
الموتى والثاني انه بالغ في قصد التكفير حتى اخرجه عن وضعه الى ان ادخل حد
السب والعداوة والا يحتمل كلامه على الصلاح فان حمل هذه الكلمات المذكورة
في رسالة ايسر لمن له ادنى خط من العلم فضلا عن هذا الكامل ولعله قصد التعظيم
عند العامة والتميز بين العلماء بابطال اقوال السلف فلا يخفى ما قلناه على
من نظر في رسالته هذه وليس مثل هذا التكفير شان الفتوى فانا سمعنا
من المفتيين اذا كفروا احدا قالوا يخشى عليه الكفر حذرا عن رجوع الكفر الى
المكفر واعطاء الحق الفتوى وتأدبا مع الله فلا يليق الفتوى في مثل ذلك
الا بالمنع من غير اهله كما منع المفتون كذلك قال صاحب الفصوص من طالع
في كتبي بل في كتب اهل الله بغير استحقاق كان زنديقا فوجب على صاحب الرسالة
الرجوع والاستغفار عن مقالاته التي في حق هذه الطائفة فاياك والخروج
عن الاعتدال في الشرع فان الشرع وضع على العدالة كما ان النقص منه خطاء
كذلك الزيادة منه خطاء على ان الزيادة نقص في الحقيقة كما بين

تمت الرسالة المسماة
لمشكلات نصوص لمولانا
بالي افندي الصوفيوي
م م

مختصر الحصن الحصين للمولى الجزرى بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله
وسلام على عباده الذين اصطفى وحسبنا الله تعالى وكفى قال الشيخ الامام المجتهدين
سلطان المفسرين قدوة المحدثين استاد البشر ابو الخير ناصر السنة قامع البدعة
محمد بن محمد الجزرى الشافعى دخل اعلى غرف الجنان وبعد فهذه زبدة انتخبتها
من ادعية استخرجتها من كتابى الحصن الحصين من كلام سيد المرسلين ينتفع
بها من رغب فيها ان شاء الله تعالى وجعلتها فى خمسة فصول الاول فى فصل الدعاء
والثانى فى اداب الدعاء والثالث فى اوقات الاجابة ومحالها ومن يستجا
له والرابع فى الاسم الاعظم والادعية المستجابة والخامسة فى ادعية مخصوصة
مجربة الاجابة واشرت الى الكتب المخرجة منها الاحاديث فللبخارى فى صحيحه
خ ولمسلم فى صحيحه م ولابى داود فى سننه د وللترمذى فى جامعه ت و
للنسائى س ولابن حبان حب وللحاكم فى صحيحه المستدرك مس ولاصحاب
السنن الاربعة ابى داود الترمذى والنسائى وابن ماجة عه ولاحمد فى مسنده
ص ولابى يعلى الموصلى فى مسنده ط وللطبرانى فى معجم ى ولابن السنى فى عمل
اليوم والليلة ع وللصحيحين واصحاب السنن عو ولابى عوانة فى صحيحه مس
ولابن ابى شيبة فى مصنفه رحمة الله تعالى عليهم اجمعين الفصل الاول فى
فصل الدعاء قال النبى صلى الله عليه وسلم ليس شئ اكرم على الله تعالى من الدعاء
ت حب وقال عليه السلام لا يرد القضاء الا الدعاء ولا يزيد فى العمر الا البر
ت حب مس وقال صلى الله عليه وسلم لا تعجزوا فى الدعاء فانه لن يهلك مع
الدعاء احد حب وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء ينفع مما ينزل فان البلاء
لينزل فيتلقاه الدعاء فيعتلجان الى يوم القيمة مس وقال عليه السلام الدعاء
هو العبادة ثم تلا وقال ربكم ادعونى استجب لكم الاية مس عه وقال عليه السلام
الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السموات والارض مس الفصل الثانى
فى اداب الدعاء وشروطه من ذلك تجنب الحرام فى المأكل والمشرب والملبس
والمكسب والاخلاص لله والتنظيف والتطهر والوضوء والاستقبال القبلة
والجثو والصلوة وتقديم عمل صالح والثناء على الله تعالى والصلوة على النبى
صلى الله عليه وسلم ورفع اليدين والتأدب والخشوع والمسكنة والخضوع
والسؤال باسماء الله تعالى العظام الحسنى والتوسل الى الله تعالى بانبيائه
والصالحين من عباده وخفض الصوت والاعتراف بالذنب والتوبة واختيار
الادعية النبوية الصحيحة وان يسال بعزم ويدعى برغبة وبالحاح واجتها

وتكرار ولا يدعو باثم ولا قطيعة رحم والتأمين ومسح الوجه باليدين
والحمد لله والصلوة على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم **الفصل الثالث في اوقات
الاجابة ومحالها** من ذلك ليلة القدر ويوم عرفة وشهر رمضان وليلة
الجمعة ويوم الجمعة لا سيما ساعة الاجابة وهي ما بين ان يجلس الامام على المنبر
حتى يقضي الصلوة ونصف الليل وجوفه ولا سيما الثلث الاخير ووقت السحر و
عند النداء بالصلوة وبين الاذان والاقامة ودبر الصلوة ولا سيما حالة
السجود وعقيب تلاوة القران ولا سيما عند الختم وعند شرب ماء زمزم
وعند نزول الغيث وعند رؤية الكعبة وعند الفطر وعند قول الامام و
لا الضالين وعند القبور المتكررة ولا سيما قبر النبي صلى الله عليه وسلم والذين
يستجاب لهم الانبياء عليه السلام والمضطر والمظلوم وان كان فاجرا ولو كافرا
والوالد والامام العادل والرجل الصالح والولد البار بوالديه والمسافر
والصائم والمسلم لاخيه بظهر الغيب **الفصل الرابع في الاسم الاعظم والادعية
المستجابة** قال عليه صلى الله عليه وسلم اسم الله الاعظم الذي اذا دعا اجاب
واذا سئل اعطى لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين مس وقال
عليه السلام لم يدع بها رجل مسلم في شيء قط الا استجاب الله له ت مس ا ص وقال
اسم الله الاعظم اللهم اني اسئلك باني اشهد انك انت لا اله الا انت الاحد
الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد عد حب وقال اسم الله العظيم
الذي اذا دعي اجاب واذا سئل به اعطى اللهم اني اسئلك بان لك الحمد لا اله
الا انت وحدك لا شريك لك الحنان المنان بديع السموات والارض يا ذا الجلال
والاكرام عد مس يا حي يا قيوم عن حب ومر صلى الله عليه وسلم برجل وهو يقول
يا ارحم الراحمين فقال فقد نظر الله اليك مس وقال من دعا بهؤلاء الكلمات الخمس سل ؟
لم يسئل الله شيئا الا اعطاه لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو
على كل شيء قدير لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله ط وقال من قال بسم الله
الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم صبيحة كل يوم و
مساه لم تصبه بلاء عد حب مس ومن قال اعوذ بكلمات الله التامات من شر ما
خلق مسا لم يضره شيء م عد وقال من نزل منزلا فقالها فانه لم يضره شيء حتى
يرتحل م ت ومن قال حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم في
صبيحة كل يوم ومساه سبع مرات كفاه الله هم الدنيا والاخرى ي ومن كان
دعائه اللهم احسن عاقبتنا في الامور كلها واجرنا من خزي الدنيا وعذاب

الآخرة

الآخرة مات قبل ان يصيبه البلاء ط وقال صلى الله عليه وسلم اسم الله الاعظم في ثلث سور
البقرة وآل عمران وطه مس نقيل انه الحي القيوم وعندي انه لا اله الا هو للحديث الآخر اسم
الله الاعظم في هاتين الاثنين والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم وفاتحة آل
عمران الم الله لا اله الا هو الحي القيوم د ت **الفصل الخامس في ادعية مجربة الاجابة**
فمنها لمن ابتلي بهم او دين في صبح كل يوم ومسائه اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن
واعوذ بك من العجز والكسل واعوذ بك من الجبن والبخل واعوذ بك من غلبة الدين
وقهر الرجال ومنها لمن فزع او وجد وحشة او ارق اعوذ بكلمات الله التامات من
غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وان يحضرون ا وكان عبد الله
بن عمر رضهما يلقنها من عقل من ولده ومن لم يعقل كتبها في صك ثم علقها في عنقه
د ت س ومن تعار من الليل فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله
الحمد وهو على كل شيء قدير الحمد لله وسبحان الله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول
ولا قوة الا بالله اللهم اغفر لي ويدعو استجيب له فان توضأ وصلى قبلت صلوته
خ ومن سبح الله دبر كل صلوة ثلثا وثلثين وكبره ثلثا وثلثين ثم قال تمام المائة
لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت خطاياه
وان كانت مثل زبد البحر م ومن اكل طعاما فقال الحمد لله اطعمني هذا الطعام ورزقنيه
من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر دعاء الاستخارة اذا هم
بامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدرك
بقدرتك واسئلك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت
علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة
امري عاجل امري واجله واقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم ان هذا
الامر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري وعاجل امري واجله فاصرفه عني
واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم ارضني به خ ومن اتى اهله فقال بسم الله
اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا فان قدر بينهما ولد لم يضره
الشيطان ابدا ع واذا ركب البحر فامان بسم الله مجريها ومرسيها ان ربي لغفور
رحيم وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيمة والسموات
مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون ط ص ى واذا انفلتت دابة فليقل
يا عباد الله اعينوني يا عباد الله اعينوني يا عباد الله اعينوني ط ومن نزل به غم او كرب
او امر مهم فليقل لا اله الا الله العظيم لا اله الا الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا
الله رب السموات والارض رب العرش الكريم خ م وما قال عبد اصابه هم او حزن

اللهم انا عبدك وابن امتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضائك
اسئلك بكل اسم هو لك سميت به نفسك او انزلته في كتابك او علمته احدا من
خلقك او استأثرت به في علم الغيب عندك ان يجعل القرآن ربيع قلبي ونور بصري
وجلاء حزني وذهاب همي الا اذهب الله همه وابدل مكان حزنه فرجا حب ا سس
ومن اكثر من الاستغفار جعل الله له من كل ضيق مخرجا ومن كل هم فرجا ورزقه
من حيث لا يحتسب د حب وما اصاب احدا مصيبة فقال انا لله وانا اليه راجعون
اللهم اجرني في مصيبتي واخلف لي خيرا منها الا اجره الله في مصيبته واخلفه منها و
اذا خاف اللهم اكفناه بما شئت وان خاف قوما اللهم انا نعوذ بك من شرورهم
وندرأ بك في نحورهم عو وان خاف سلطانا او ظالما الله اكبر الله من خلقه جميعا
الله اعز مما اخاف واحذر اعوذ بالله الذي لا اله الا هو الممسك السماء ان تقع
على الارض الا باذنه من شر عبدك فلان وجنوده واتباعه من الجن والانس و
اللهم كن لي جارا من شرهم جل ثناؤك وعز جارك ولا اله غيرك ثلث مرات ط
ومن كانت له حاجة الى الله او الى احد من بني آدم فليتوضأ وليحسن وضوءه ثم ليصل
ركعتين ثم يثني على الله ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وليقل لا اله الا الله الحكيم
الكريم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب اسئلك موجبات رحمتك وعزائم
مغفرتك والعصمة من كل ذنب والسلامة من كل اثم لا يدع لي ذنبا الا غفرته
ولا حاجة هي لك رضا الا قضيتها يا ارحم الراحمين ت سس ومن اضطر فليتوضأ
ويحسن وضوءه ويصلي ركعتين ثم يدعو اللهم اني اسئلك واتوجه اليك بنبيك محمد
صلى الله عليه وسلم نبي الرحمة يا محمد اني اتوجه بك الى ربي في حاجتي هذه لتقضى
لي اللهم فشفعه في ت س سس ومن ضاع له شيء او ابق يتوضأ ويصلي ركعتين
ويتشهد ويقول بسم الله يا هادي الضال وراد الضالة اردد علي ضالتي بعزتك
وسلطانك فانها من عطائك وفضلك مص اللهم راد الضالة وهادي الضلالة
انت تهدي من الضلالة اردد علي ضالتي بقدرتك وسلطانك فانها عطائك
وفضلك مص واذا وقع حريق فليطفئه بالتكبير صى ومن اشتكى الما او شيئا في
جسده فليضع يده اليمنى على المكان الذي يألم وليقل بسم الله ثلث مرات اعوذ بالله
من شر ما اجد واحاذر ومن حصلت له حمى بسم الله الكبير واعوذ بالله العظيم
من شر عرق نعار ومن شر حر النار سس مص ومن عاد مريضا لم يحضر اجله
فقال عنده سبع مرات اسئل الله العظيم ان يشفيك الا عافاه الله من ذلك المرض
ت د حب سس وايما مسلم دعا بقوله لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين

اربعين مرة فمات في مرضه ذلك اعطي اجر شهيد وان برئ برئ وقد غفر جميع ذنوبه
سس وقال صلى الله عليه وسلم لعمه العباس يا عباس الا اعطيك الا امنحك الا احبوك
عشر خصال اذا انت فعلت ذلك غفر الله لك ذنبك اوله وآخره قديمه وحديثه
خطاءه وعمده صغيره وكبيره سره وعلانيته ان تصلي اربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة
الكتاب وسورة فاذا فرغت من القرآن في اول ركعة وانت قائم قلت سبحان الله
والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر خمس عشرة مرة ثم يركع فيقولها وانت راكع عشرة ثم
ترفع راسك من الركوع فتقولها عشرا ثم ترفع راسك من السجود فتقولها عشرا
فذلك خمس وسبعون مرة في ركعة يفعل ذلك في اربع ركعات ان استطعت ان
تصليها في كل يوم مرة فافعل فان لم تفعل ففي كل سنة مرة فان لم تفعل ففي عمرك و
عمرك مرة د حب مس ومما جربت للمهمات ما رويناه عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
باسناد صحيح من كانت له الى الله حاجة فليصم الاربعاء والخميس والجمعة فاذا كان
يوم الجمعة تطهر وراح الى الجمعة فتصدق بصدقة قلت او كثرت فاذا صلى الجمعة
قال اللهم اني اسئلك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم الذي لا اله الا هو عالم الغيب
والشهادة هو الرحمن الرحيم واسئلك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم الذي لا اله
الا هو الحي القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم الذي ملأت عظمته السموات
والارض الذي عنت له الوجوه وخشعت له الاصوات ووجلت القلوب من خشيته
ان تصلي على محمد صلى الله عليه وسلم وان تعطيني حاجتي وهي كذا وكذا فانه يستجاب
له ان شاء الله تعالى قال وكان يقال لا تعلموا هذا الدعاء سفهاءكم لا يدعون
به على اثم او قطيعة رحم والرباني المجرب في اجابة الدعاء ما رويناه عن ابن مسعود
رضه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اراد منكم شيئا من الدنيا والاخرة
فليحسن وضوءه وليصل اثنتي عشرة ركعة من ليل او نهار يفصل بينهن بتشهد
بين كل ركعتين فاذا جلس في آخر صلوته فليثن على الله عز وجل وليصل على النبي
محمد صلى الله عليه وسلم ثم يكبر ويسجد ويقرأ وهو ساجد فاتحة الكتاب سبع مرات
وآية الكرسي سبع مرات وليقل لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد و
هو على كل شيء قدير عشر مرات ثم ليقل اللهم اني اسئلك بمعاقد العز من عرشك
ومنتهى الرحمة من كتابك واسمك الاعظم وجدك الاعلى وكلماتك التامة ثم
يسأل بعد حاجته ثم يرفع راسه فيسلم عن يمينه وعن شماله قال صلى الله عليه وسلم
واتق السفهاء ان يعلموها فيدعون ربهم فيستجاب لهم وهذا حديث جليل مجرب
جربناه جماعة العلماء ولنختم به كتابنا هذا والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه

على خير خلقه محمد وعلى آله اجمعين ٤٤٤